

منشورات مجلة المشرق

السلسلة الاولى

١

189.3

M951A

C.1

كتاب الخلوة والتنقل  
في العبادة ودرجات العابدين

تأليف

الحارث بن اسد المحاسبي

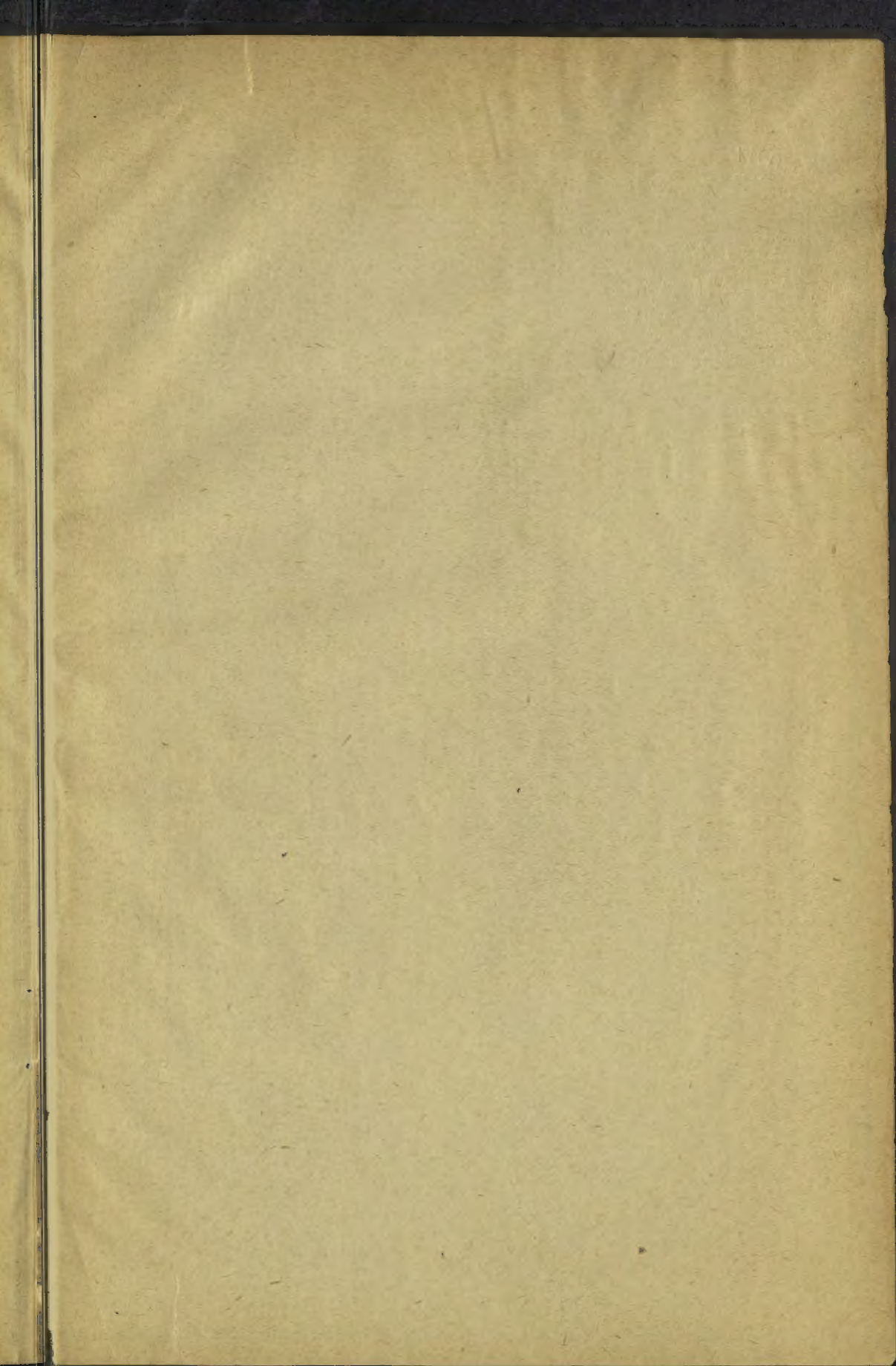
نشره عن نسخة يقيمة ووضع مقدمته وعلق عليه

الاب اغناطيوس عبده فليخس البسوعي

المطبعة الكاثوليكية

بيروت

١٩٥٥





## نصير

لقد عمدنا ، بعد التريث الطويل والتردد ، إلى ان نلحق بمجلة المشرق  
سلسلة منشورات مثلثة الشعب ، تضم بين دفتيها نصوصاً او دروساً نُشرت  
في المجلة او كُتبت لهذه الغاية .

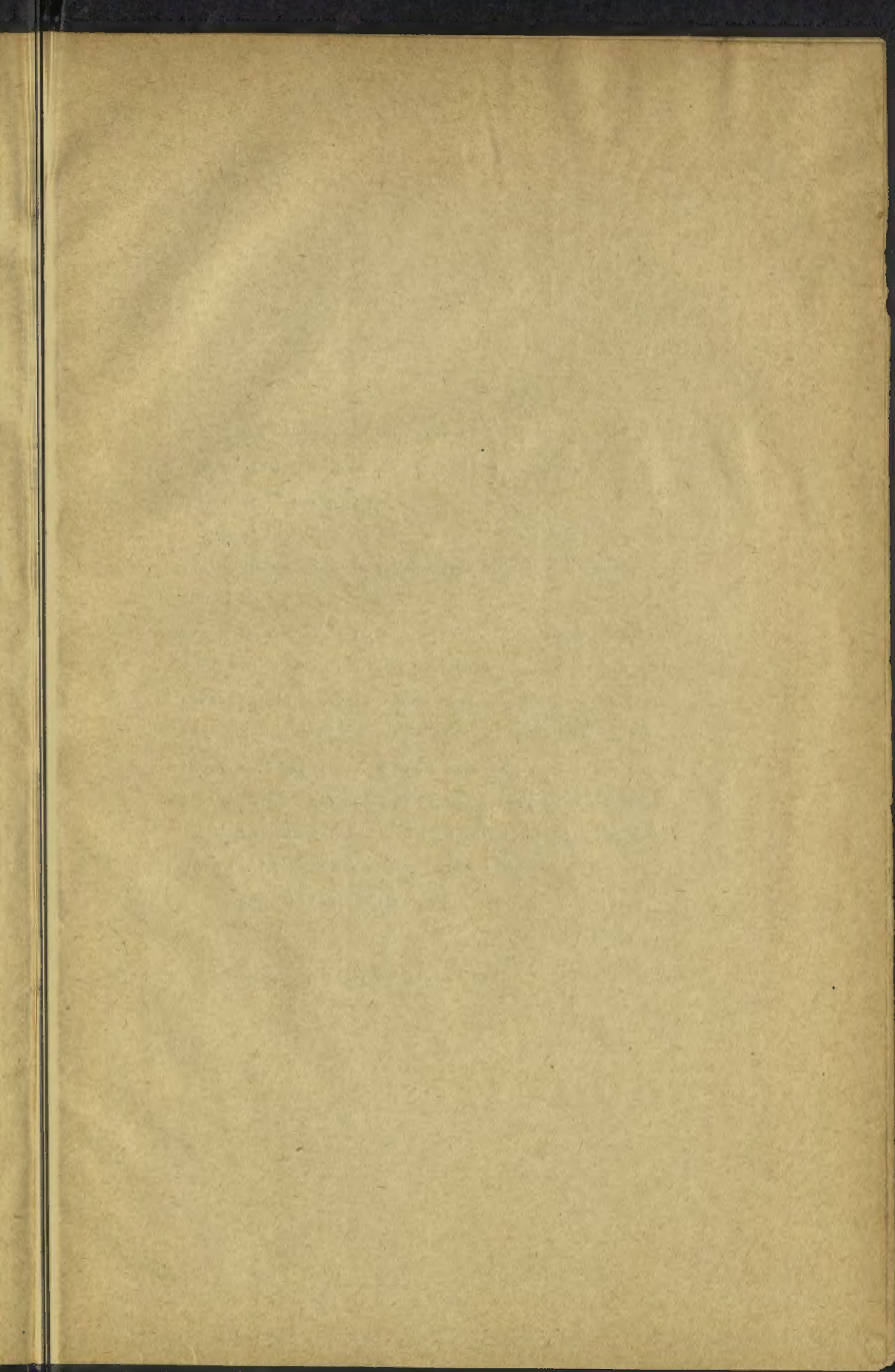
وقد رأينا ان تقتصر على هذه الشعب الثلاث : فالاولى تضم نصوصاً  
لاهوتية وفلسفية والثانية تجمع دروساً لغوية وادبية والثالثة تحتفظ بما يتعلق  
 بالتاريخ وما اليه .

ولا يغرب عن اهتمامنا ان ما في مجلة المشرق من الدروس القيمة - اذ  
هي بمثابة دائرة معارف اكدت ثروة طائفة غربية وشرقية خدمت بها العلم  
والادب وهواهما - يكون لرائد العلم ينبوعاً صافياً يستقى منه دون انقطاع .  
ولهذا فاننا عازمون ايضاً على جعل هذه الدروس في متناوله اذ هي الآن صعبة  
المثال فنجمعها ونبونها ونشرها فنؤدي خدمة جليلة .

وما نحن اليوم نبدأ السلسلة الاولى ناشرين مخطوطةً قيمة للحارث بن  
اسد المحاسبي جعلناها فاتحةً لأنّ ما فيها من الدرس الروحي والنفسي الجدير  
بان يوقف انتباه القارئ ويحمله على التفكير والاستقراء .  
وعلى الله الاتسكال ومنه التوفيق .

ا. ع. خ.

بيروت في ٣ كانون الاول سنة ١٩٥٥





# كتاب الخلوة والتنقل في العبادة ودرجات العابدين

تأليف الامام العارف ابي عبد الله الحارث بن اسد المحاسبي

رحمه الله

نوطه

١ - لمحة عن حياة المؤلف

المحاسبي امام من اكبر ائمة الصوفية واستاذ اكثر البغداديين . تشهد له مؤلفاته العديدة بطول الباع ، بغزارة العلم ووضوح العقل . تضاربت فيه الآراء . فمنهم من انتقده وجعل مؤلفاته من نتج الشيطان والزندقة ، ومنهم من اقتفى اثره وتأثر بافكاره ومذهبه وطريقته الواعية في التصوف من تحديد مفردات وتحليل المواقف الصوفية العديدة التي يتبعها المريد في سيره وراء الاتحاد بخالقه وتزع الحطية من نفسه بُغية الاستقرار بعد المراحل الشاقة وارضاء وجه الله السرمدي .

فلقد تكلم عنه ابو نصر السراج<sup>(١)</sup> وذكر له بعض التعابير في شتى الابواب دون ان يحكم على صدقه او زندقته . وزاد عليه ابو طاب المكي<sup>(٢)</sup> والكلابادي<sup>(٣)</sup>

(١) ابو نصر عبدالله بن علي السراج الطوسي : كتاب اللّمع - طبعة رنولد النيكلسون - ليدن - بريل ١٩١٤ ، ص ١٨٢ ، ٤٥ الخ E.J.W. Gibb Memorial in « old series, vol. XXII

(٢) قوت القلوب . طبعة القاهرة ١٣١٠ ، الجزء الثاني ص ١٥٨

(٣) كتاب التعرف ، طبعة القاهرة ١٣٥٢ ، ص ١٦ وما يليها - ونذكر ايضاً Miss Margaret Smith اسماء السلامي ، وكتابه « طبقات الصوفية » و« ابني نعيم » و« الحلية الاولى » ، في طبعتها « كتابه الرعاية لحقوق الله عز وجل » للمحاسبي في E. J. W. Gibb Memorial new series XV ، ص XV سنة ١٩٤٥ لندن .



والقشيري<sup>(١)</sup> والمجيزي<sup>(٢)</sup> والطار<sup>(٣)</sup> وسيف الدين السهروردي<sup>(٤)</sup> والجامي<sup>(٥)</sup> والشعراني<sup>(٦)</sup> وعبد الكريم ابن محمد السمعاني<sup>(٧)</sup> مادحاً اذ قال : « والحرث احد من اجتمع له الزهد والمعرفة بعلم الظاهر والباطن . . . وله كتب كثيرة في الزهد وفي اصول الديانات والرد على المخالفين من المعتزلة والرافضة وكتب كثيرة الفوائد حجة المنافع » . وان ننسى الامام الغزالي الذي يُقر بما للمحاسبي عليه من الفضل اذ انه يذكر مراراً في « المنقذ »<sup>(٨)</sup> و « احياء علوم الدين » الفائدة العظمى التي نالها من مطالعته كتب المحاسبي . وقد حفظ حاجي خليفة ما كتبه حجة الاسلام في « الاحياء » : « المحاسبي خير الامة في علم المعاملة وله السبق على جميع الباحثين من عيوب النفس وآفات الاعمال وكلامه جدير بان يحكى على وجهه »<sup>(٩)</sup> .

وهناك مؤلفو الموسوعات الكبيرة وكتب الطبقات الذين خصوا المحاسبي بالذكر منهم عبد القاهر البغدادي والحافظ ابي بكر احمد بن علي الخطيب البغدادي<sup>(١٠)</sup> والشهرستاني<sup>(١١)</sup> وابن خلكان<sup>(١٢)</sup> والذهبي<sup>(١٣)</sup> وعفيف الدين

- (١) الرسالة القشيرية . طبعة مصر ١٨٦٧ ص ٤٦١٥ وما يليها .
- (٢) كشف المحجوب ، ترجمة نيكلسون ص ١٧٦
- (٣) تذكرة الاولياء ، طبعة نيكلسون الجزء الاول .
- (٤) عوارف المعارف ، على هامش احياء علوم الدين ، طبعة مصر ١٢٧٢ ، الجزء الرابع ، ص ٣٢٦ ، ٢١٣
- (٥) نفحات الانس ، الجزء ٥٢
- (٦) الطبقات الكبرى ، طبعة مصر ١٩٢٥ ، الجزء الاول ٤ ص ٦٤
- (٧) كتاب الانساب ، طبعة مرغليوث ، « E. J. W. Gibb Memorial », old series, XX ص ٥٠٩ ، سنة ١٩١٢ لندن .
- (٨) المنقذ من الضلال والموصل الى ذي العزة والجلال ، الطبعة الاولى ١٣٥٢/١٩٣٨ ، طبعة ابن زيدون بدمشق ص ٥٩٤٥
- (٩) كشف الظنون ، طبعة فلوجل ، ليسيك ١٨٣٥ ، الجزء ٣٠ ص ٧١ ، والجزء الخامس ص ٨٧
- (١٠) تاريخ بغداد او مدينة السلام ، طبع بالقاهرة والمكتبة العربية ببغداد ومطبعة السعادة بجوار محافظة مصر ١٣٤٩ هـ الموافق ١٩٣١ م ، المجلد الثامن ص ٢١١-٢١٦
- (١١) كتاب الملل والنحل ، طبعة لندن ١٨٤٢ ص ٦٥
- (١٢) كتاب وفيات الاعيان - ترجمة دي سلان ، الجزء الاول ص ٣٦٥
- (١٣) ميزان الاعتدال ، طبعة لكتنو ١٨٨٤ ، الجزء الاول ص ١٧٢



اليافعي<sup>(١)</sup> وتاج الدين السبكي<sup>(٢)</sup> اذ يقول ان المحاسبي « علم العارفين في زمانه واستاذ السائرين الجامع بين علمي الباطن والظاهر ... سمي المحاسبي لكثرة محاسبته لنفسه ... كان امام المسلمين في الفقه والتصوف والحديث والكلام وكتبه في هذه العلوم اصول من يصنف فيها واليه ينسب اكثر متكلمي الصغانية ». وقد ذكر المحاسبي ايضاً جمال الدين ابن الحسن علي بن يوسف القفطي<sup>(٣)</sup> وابو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي<sup>(٤)</sup> وجمع ابن النديم<sup>(٥)</sup> ما قاله من سبقه من المؤلفين في عبارة اصاب فيها ما يميز المحاسبي في مؤلفاته : « المحاسبي البغدادي من الزهاد المتكلمين على العبادة والزهد في الدنيا والمراعاة وكان فقيهاً متكلماً مقدماً. كتب الحديث وعرف مذاهب النساك وتوفي سنة ثلث واربعين ومائتين وله من الكتب كتاب التفكير والاعتبار . قال الخطيب له كتب كثيرة في الزهد واصول الديانة والرد على المعتزلة والرافضة ». ولابن حجر العسقلاني<sup>(٦)</sup> جولة موفقة في المحاسبي لم تتم لغيره ممن انتقدوا من الحنبلين ولنا على ذلك برهان نقتطفه من تاريخ بغداد لابن الخطيب يلتمح فيه الى الحرب الشاقة التي شنها خصوم المحاسبي عليه وهم كلهم من اتباع ابن حنبل فقال « شهدت ابا زرعة ( الرازي + ٢٦٤ ) وسئل عن الحارث المحاسبي وكتبه فقال للسائل اياك وهذه الكتب . هذه كتب بدع وضلالات ، عليك بالاثرفانك تجد فيه ما يُغنيك عن هذه الكتب »<sup>(٧)</sup>.

وبينما كان الحنبليون يضطهدون المحاسبي اضطهاداً مرّاً ويضطرونه الى ترك مدينة السلام ، بغداد - بعد ان درس فيها مدة طويلة - الى الكوفة بعيداً عن اصحابه وتلاميذه في عزلة لا يؤنسها فيها بشر حيث مات وحيداً سنة ٢٤٣ هـ - ٨٥٧ م ، كان الصوفيون والاشعريون يعتبرونه حجة لهم ، مهتد لهم الطريق

- (١) روض الرياحين . طبعة مصر ١٢٨٦ ، ص ١٥
- (٢) طبقات الشافعية الكبرى ، طبعة مصر ، بدون ذكر السنة . ص ٣٧
- (٣) تاريخ الحكماء ، طبعة ليبرت ، ليبسيك ١٩٠٣ . ص ١٦٠
- (٤) نقد العلم والعلماء او تلبس ابليس ، طبعة مصر ١٣٤٥ ، ص ١٧٧-١٨٠
- (٥) كتاب الفهرست ، طبعة فلوجل ، ليبسيك ١٨٧٢ ، ص ١٨٤
- (٦) تهذيب التهذيب . طبعة حيدرabad ١٣٢٥ الجزء الثاني ص ١٣٦
- (٧) راجع تاريخ بغداد المذكور اعلاه ص ٢١٥



ودلهم على السبيل السوي لمحاربة اخصامهم المعتلة اذ استعار مفرداتهم وطرق تفكيرهم ومنطقهم لنقض آرائهم . فلا بدع اذا عدّ الحاسبي بين الشيوخ الخمسة الذين ذكرهم السبكي<sup>(١)</sup> والذين يرجع اليهم الكثيرون كحجة مثلى وامل . كان الحاسبي من مواليد سنة ٧٨١/١٦٥ . ولد في البصرة .

٢ - المخطوط

في مكاتب تركية عامة واستنبول خاصة كنوز لا تحصى ودقائق لم تصل اليها يد العلماء والمنقبين ولم تحصرها همّة المؤرخين فلا أثر لها في أبحاثهم ولوائحهم وقد اهل ذكرها كبار المحققين مع انها من اوثق المؤلفات ومن اغناها قيمة . يذكر العدد الكبير من المؤلفين الذين تقدم ذكرهم - وهم من المقدمين - مؤلفات الحاسبي في عبارة شاملة لا يستفيد منها من يتش بدقة عن معلومات تُعيد المؤلف وجهه وميزاته : « له مؤلفات عديدة ، كثيرة الفائدة ، جمّة المنافع »<sup>(٢)</sup> . منهم من ذكر كتاباً او كتابين<sup>(٣)</sup> . فالتجأنا الى ما كتب المحدثون عن الحاسبي ان في دائره المعارف الاسلاميه<sup>(٤)</sup> او في الكتب والمجلات كالمستشرق مرغليوث<sup>(٥)</sup> ومرغريت سميت<sup>(٦)</sup> وعبد الحليم محمود<sup>(٧)</sup> ومن نشر من مؤلفات الحاسبي شيئاً كاسينيون<sup>(٨)</sup>

(١) راجع طبقات الشافعية الكبرى ص ٣٧

(٢) راجع مثلاً تاريخ بغداد لابن الخطيب البغدادي الجزء الثامن ص ٢١١

(٣) راجع كتاب الفهرست لابن النديم ص ١٨٤ - والمجوري : كشف المحجوب ص ١٠٨ - وابن خلكان : وفيات الاعيان ، الجزء الاول ص ٣٦٥ الخ .

(٤) Encyclopédie de l'Islam, III, 746-747 راجع

(٥) D. S. MARGOLIOUTH : Notice on the writings of... al-Muhāsibī, the first ṣūfī Author in Transact. of the III intern. Congr. for the History of Religion, Oxford, 1908, I, 292 ff.

(٦) Dr. MARGARET SMITH : An Early Mystic of Baghdad. London 1935, pp. 44-49 et passim.

(٧) ABD-AL-HALIM MAHMOUD : Al-Mohasibī, un mystique musulman religieux et moraliste, Geuthner, Paris 1940.

(٨) LOUIS MASSIGNON : Recueil de textes inédits concernant l'histoire de la Mystique en pays d'Islam, — Geuthner, Paris 1929. pp. 17-24 ; — cf. du même, Essai sur les origines du lexique technique de la Mystique musulmane, Geuthner, Paris, 1922, pp. 211-225.



وشبليس<sup>(١)</sup> واربري<sup>(٢)</sup> وسميث<sup>(٣)</sup> خاصة او من تعاطى تزيخ الآداب العربية كبروكلمن<sup>(٤)</sup> فلم نجد للمخطوط الذي نحن بصدده ذكراً . وكنا نظن ان بروكلمن الذي نوه الى عشرين<sup>(٥)</sup> مؤلفاً للمحاسبي قد وقع على مخطوطنا . فلم نحظ بينهم على المؤلف العالي الذي تكرم به علينا الاستاذ احمد اتش من جامعة استنبول بعد ان وصفه في مجلة « اورينس »<sup>(٦)</sup> الألمانية .

فمخطوطنا يتيم اذا لم نعثّر له على شبيه في مكاتب الشرق والغرب . وهو مقتطف من مجموعة مؤلفات صوفية ضخمة ( ٢٧٠ ورقة ) تحت رقم ٢٧١٣ . كتب على ورق عادي بخط نسخي واضح دون زخرفة ، ولقد اغفلت نقط الحروف فيه فصعبت قراءته . مجلداً تجليداً نصفياً وعند تجليده اهل تتابع الملزمات فيه فتقدمت الواحدة الاخرى دون ان تضيع منه ورقة . وتبيننا بذلك الصفحة ١٨٠ اذ حوت ثبوت كل تلك المؤلفات فنجدها كلها مع بعض الالتباسات . فلا نرى تتابعاً مثلاً بين الصفحة ١٤٩ والصفحة ١٥٠ اذ ان الصفحة ١٤٩ تكمل في الصفحة ١٦٠ وما بين الصفحة ١٥٠ وال ١٦٠ يتعلق بمؤلف اخر . خبره اسود . زيدت في الهوامش بعض الكلمات المنسية في النص . حالة المخطوط سيئة وهذا ما يدل على ان المجموعة قد تداولتها الايدي . نجد في الصفحة ١٧٩ اسم الكاتب وهو يونس بن عبدالله وقد انهى نقل المجموعة في شعبان ٦١٥ الا ان

OTTO SPIES : Ein Fragment aus dem Kitāb as-Sabr war-Riḍā des al-Harīṭ al-Muḥāsibī, in *Islamica*, Band VI, Heft 3, 1934, pp. 283-290. (١)

ARTHUR J. ARBERRY : *Kitāb al-Tawāḥḥum by Harīth ibn Asad al-Muḥāsibī* — Cairo, 1937. — Cf. du même, *Sufism an Account of the Mystics of Islam*. London 1950, pp. 44-49. (٢)

MARGARET SMITH : *Kitāb al-Riḍā liḥuqūq Allāh by Abū 'Abdallāh Harīth ibn Asad al-Muḥāsibī*, in « E. J. W. Gibb Memorial », new series, vol. XV, 1940. (٣)

C. BROCKELMANN : *Geschichte der arabischen Litteratur*, erster Band-Brill-Leiden 1943, p. 213. — Cf. du même, *GAL, suppl. Band I*, p. 253. (٤)

(٥) لم يذكر منها لويس ماسينيون الا ١٨ مؤلفاً . راجع ... ESSAI ص ٢١٤ —



الصفحة <sup>b</sup> ٢٧٠ تنبئنا ايضاً باسمه وباليوم الذي فيه نجز نقل المخطوط وهو الخميس

٢٥ شعبان ٦١٥ .

قياس المجموعة ١٦٦٧ × ١٢٤٤ س ومساحتها المكتوبة ١٢٦٥ × ٩ س . وفي

كل صفحة ١٧ سطراً

•

تعاطى الحاسبي - من تعود محاسبة نفسه - الدرس النفساني وتحليل الارادة في نزعاتها المختلفة . فزاده من كتبه المطبوعة - كما نراه هنا - يلج رويداً رويداً الى اعماق النفس يسير في خباياها دارساً وواصفاً . وما درسه الا ليقف على عيوب النفس وآفات الاعمال . وما وصفه الا ليساعد في سيده ذلك المريد الذي يفتش عن الطريق المؤدية الى الكمال .

وكأنني به طيباً ماهراً اتصف بدقة التحليل وحسن التعبير وقوة الحجّة يفتش عن اصل تلك الآفات ليستأصله فيصوب مبضعه الى الرياء ، تلك العلة العظمى التي تعكر صفاء النية وطهارة الجانب وتجمل الانسان بيتعد عن نفسه ومتطلباتها الاصلية فيسيء الى ذاته ، ذلك الرياء الذي يحمل الانسان على الحبث والاهو والترف وحب المادّة فلا يصدق له وعد فينبذه الناس ولا يحترم ميثاقاً فلا يؤتمن على امر . ويجرب اذا وصف العلاج عامداً الى التأثير على السالك من باب العقل فيجيب اليه الصدق وحسن الظن والصمت والحلوة فاذا ابى ولم يعقل عمد اذاك الى تحريك عواطفه وشعوره بالخوف والرجاء ، بالتغيب والترهيب ليحمله على ترك المعاصي والسيئات . فان هو هم في اتباع النصائح ولم ينجح بات قلقاً مضطرباً ومائلاً الى القنوط فيقوم اذاك الحاسبي ليزجره عن القنوط . هذه هي الطريقة التي اتبعها الحاسبي في هذا المخطوط وفيها من صراحة التحديد ودقة التحليل ما يجعله بين احسن مؤلفاته واجزلها عائدة .

•

واننا نرجى الى الخاتمة درساً اضافياً عن تطوّر فكرة الحاسبي في هذا المخطوط وعن لغته ومفرداتها العامية ومقابلة مخطوطنا هذا بكتب الحاسبي المطبوعة .



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (1٧)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

### باب الدبرهاد والقلوة وقصر الامل وغير ذلك

قال الامام ابو عبد الله الحارث بن اسد المحاسبي رضي الله عنه اعلم رحمك الله ان اهل طاعة الله قدموا بين يدي الاعمال لطيف معرفة الاسباب التي بها يستدعى صالح الاعمال ويسهل عليهم ماخذة توطئاً منهم لانفسهم على استصوابه الي انقضاء اجالهم فيصير ما لهم في الدنيا يوماً واحداً وليلة كلما مضت استأنفوا النية وطلبوا من انفسهم حسن الصحة ليومهم وليلتهم فكل ما مضى عنهم يوم تحسن منهم الضجة له او ليلته راقبوا انفسهم فيها على جميل الطاعة كان عندهم غنماً وذكر اليوم الماضي فسروا به وصبروا انفسهم عن المستقبل لانقضاء الاجل فيه او في ليلته وطرحوا شغل القلب بذكر غد واعملوا ابدانهم وجوارحهم فيه وتفرغوا له فقصرت عنهم الامال وقربت منهم الاجال وتباعدت اسباب وساوس الدنيا من قلوبهم وعظم شغل الآخرة (2٢) في صدورهم فنظروا الي الآخرة بعين صحيحة بصيرة وتقرّبوا الي الله باعمال زاكية فاستقامت لهم السيرة حين وجدوا حلاوة الطاعة فاحبوا البقاء في الدنيا عمر الدنيا حين ساعدتهم الزيادة من التقوى فقرت بالحروف اعينهم وتعموا بالحزن في عبادتهم حتى نخلت اجسادهم وقل مع المخلوقين كلامهم وتلذذوا بمناجاة سيدهم فقلوبهم بملكوته السماوات متعلقة وفكرهم باهوال



القيامة مقبله مُدبرة وابدانهم بين المخلوقين عارية فعموا عن الدنيا وصموا عنها وعن أهلها وما فيها ووضح لهم امر الآخرة حتى كأنهم ينظرون إليها فتخلص قوم إلى ذلك من طريق الاجتهاد فاجتهدوا في الصوم لهذو الجوارح عنهم ولتدل الانفس لهم وتضع الجوارح واجتهد قوم في الصلاة لدوام الحشوع عليهم واجتهد قوم في الورع ليطيب لهم المطعم وفطنوا انه لا يذكوا لهم عمل من اعمال البر الا بطيب مطعمهم واجتهد قوم في ترك الشهوات وطاب القوت وما اشبه ذلك من رياضة النفس حتى افضوا بالانفس الى الجوع ونحول الجسم<sup>(٢)</sup> فنظرت في ذلك فلم ار شيئاً اقرب في مصلحت (كذا) النفس والعيش من رحمة النفس عن فيها وقطعها عن مُزارلة المخلوقين بمنع الحواس عن الاخبار التي فيها تهيج القلوب بالحركات واضطراب الجوارح وتهيجها على العمل وانما اغني بالحواس السمع والبصر والشم الذي يمكن تحسس الشيء فاذا فقد القلب ما تجلب له الحواس سكن عن الحركة فاجابته الجوارح بالهذو. فعند ذلك يتفرغ القلب لاعمال البر ويصغر فيه كيد ابليس<sup>(١)</sup> لأن سلاخه قد تطل عند تطلع ما تجلب الحواس عنه ودهن سلطان الهوي فيه وقويت دلالات سلطان العقل بالفكر واشتغل وعلب على القلب اذ ضعف ضده فعند ذلك يغلي قلب العبد بالفكر فيهيح من ذلك الخوف وتسورت عليه طوارق الاحزان فيبحث<sup>(٣)</sup> عن امر الآخرة ويترك الدنيا وما فيها فيورثه ذلك حب الخلوة فيحبها ويلزمها ويانس بها ويستوحش من المخلوقين ويفرقهم وذلك حين جرت غذوبة حلاوته في اعضائه كما تجري الماء في اصل الشجرة فاورقت اغصانها واثمرت عيدانها<sup>(٤)</sup> ولصق جوف ما تجي به القيامة بما يجي به قلبه فخالط سويدا قلبه فيهيح من الخلوة فنون من اصول الزهد في الدنيا لو اجتهد العبد في فن منها ان يستحكم له من غير هذا الطريق عظمت عليه فيه المونة واشتد عليه فيه العلاج فاما عازم على الصبر واما عائد الى طباعه في التخليط فاذا رقي العبد الى درجة الخلوة بالكوه لذلك (X) والصبر عليه وداوم على ذلك واستحلاه نقله ذلك الى حب الخلوة فاول ما يهيح من حب الخلوة طلبه العبد للاخلاص والصدق في جميع قوله وفعله فيما بينه وبين ربه ومخرجها من الصدق فورثه حب الخلوة راحة القلب من عموم الدنيا وترك معاملة

(١) في الهامش : بالبحث صح .

المخلوقين في الاخذ والاعطاء. ومخرج ذلك من صحة العقل واسقط عنه حب  
 الخلوّة وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومداينة الناس فيما فيه تلف  
 دينه من تركه بذلك ويحلّوا بتّبع امر نفسه ويهيّج من حب الخلوّة خمول  
 النفس والانغاض في الناس وهو اول طريق الصدق ومنه الاخلاص. ويهيّج من  
 حب الخلوّة الزهد في معرفة الناس والانس بالله واشتغال بحالسه غير<sup>(3٧)</sup> اهل  
 ذكر الله ويورث حب الخلوّة طول الصمت من غير تكلف اذا كان غير مصيب  
 له مكّاما وغلبه الهوي والصبر ومنها يظهر الحلم والناة ويهيّج من حب الخلوّة  
 شغل العبد بعبود نفسه وقلة شغله بذكر غيره وطالب السلامة مما فيه الناس  
 ويهيّج من حب الخلوّة كثرة العموم والاخوان ومنها يهيّج الفكر وهو افضل  
 العبادة ومخرجه من خالص الفكر وتهيّج من حب الخلوّة الاعمال التي تعيق في  
 عين الناس وتظهر لرب العالمين وقليل ذلك كثير ومخرجه من الصدق ويهيّج  
 من حب الخلوّة التيقظ من غفلة اهل الدنيا وقد اخبار ما يذكر منها الخاص  
 والعام ويورث حب الخلوّة الامن من الريا وترك التزين للمخلوقين وكل ذلك من  
 دواعي الاخلاص وهو محض الصدق ويورث حب الخلوّة قلة المرء وترك الخصومة  
 والجidal وهما يتفان طلب الرياسة ويسلمان الى الصدق ويهيّج من حب الخلوّة  
 امانة الطمع ودواعي الحرص والرغبة في الدنيا وفيه قوة العقل ويورث حب  
 الخلوّة قلة الخلف في<sup>(4٢)</sup> المواعيد والتوقي من الخلف في الايمان ومخرجه من  
 الصدق ويورث حب الخلوّة قلة الغضب والقوة على كظم الغيظ وترك الحقد  
 والشحناء والغل للامة بسلامة الصدور ورقة القلب من طريق الرحمة وهما ينفيان  
 الغلظة والقسوة وهما من دواعي الخوف ويهيّج من حب الخلوّة تذكر النعم  
 وطاب الالهام للشكر والزيادة من الطاعة ويهيّج من حب الخلوّة وجود حلالة  
 العمل والنشاط في البكا يحزن من القلب مع تضرع واستكانة ويهيّج من  
 حب الخلوّة القنوع والتوكل والرضا بالكفاف والعفاف والاستغناء عن الناس  
 ويهيّج من حب الخلوّة عروض<sup>١</sup> النفس عن الدنيا واشتياقها الى لقاء الله تعالى  
 وهو من طريق حسن الظن بالله تعالى وخوف النقص في الدين ويهيّج عن حب  
 الخلوّة حيا القلب وضيا نوره ونفاد بصره في عيوب الدنيا ومعرفة النفس ومعرفة

(١) في النص عروف وهو غلط .



بالنقص والزيادة في دينه ويهيج من حب الخلو الانصاف للناس والاقرار بالحق  
واذلال النفس بالتواضع وقلة الاعتداء ويهيج<sup>(4٧)</sup> من حب الخلو خوف ورود  
الفتن التي فيها ذهاب الدين والشوق الي الموت قبل وقوعه خوفاً من سلب الايمان  
ويهيج من حب الخلو الوحشة من الناس واستئصال كلامهم والانس بكلام  
رب العالمين الذي جعله الله نوراً وشفا للعالمين وحجة ووبالاً على الظالمين فاجعل  
الكتاب مفزعك الذي اليه تلجأ وعصمتك الذي به تستعصم وحصنك الذي اليه  
تاوي وذيلك الذي به تهتدي وشعارك ودثارك ومنهجك وسبيلك فاذا التبست  
عليك الطرق واشتبهت عليك الامور وصرت في حيرة من امورك تضيق بها  
نفسك فعليك بالرجوع الى عجائب الكتاب الذي لا حيرة فيه وقف على ذلاتها  
من الترهيب والترهيب والوعد والوعيد والي ما ندب الله تعالى اليه المومن من  
الطاعة وترك المعصية فانك تصير بصيراً من حيرتك وعارفاً من جهالتك  
ومستأنساً من بعد وحشتك وقوياً بعد ضعفك فليكن وليك من دون المخلوقين  
نفر مع الفايزين ولا تهزأ كهزأ الشعر ولا تنثره نثرأ كثير الزمل<sup>(5٢)</sup> وقف عند  
عجايبه وحدوده وما اشكل عليك فكله الي عالمه ولا قوة إلا بالله واعمل بالمحكم  
وأمن بالمشاب وكل علمه الي الله تعالى واذكر العلماء ما حملته من الحدود والسنن وخذ  
بما اجمعوا عليه وما اختلفوا فيه فخذ لنفسك بالحزم ولا تحمل خلق الله تعالى عليه  
ولا تلومهم نصحاً وحسن نظر . واعلم ان الاقاويل محفوظة والسرائر مملوءة وكل  
نفس بما كسبت رهينة وقد اصبح الناس منقوصين مدحواين الا من عصم الله  
فقايلهم باغ وسامعهم غايب وسايلهم معيب ومحييهم متكلف يكاد افضالهم  
رأياً يزده عن افضل رايه ادنا الغضب ويكاد اصلهم عوداً تنكلوه اللحظة  
وتستجره الكلمة فلا فقر اشد من الجهل ولا مال اغز من العقل ولا وحدة  
اوحش من العجب ولا مظاهرة اوفق من المشورة ولا عقل كالتدبير ولا ورع  
كالكف ولا حسب كعفن الخلق ولا عبادة كالفكر .

## باب معرفة الاصل الذي يتفرع منه جماع الخير

سال ساييل عن باب معرفة الاصل الذي يتفرع منه جماع الخير قال  
اخبرني عن الاشيا التي يتفرع من معرفتها جماع الخير (٥٧) وتجري بها المنافع  
ويصلح بها الاعمال من بعد اليقين بالله تعالى فقال اعلم ان اصول الاشيا التي  
منها يتفرع جماع الخير وتجري بها المنافع وتصح عليها الاعمال من بعد اليقين ،  
معرفة النعم والعمل بآداء الشكر وان يصح عندك ان جماع الخير مواهب من الله  
تعالى وهو تسليس العفو وهو من طريق الرضا وان جميع الشر من المعاصي عقوبة وهو  
من طريق الخذلان وهو علامة السخط ، فاذا عرفت ذلك كثرت حسناتك وقلت  
سياتك ان شاء الله لانك اذا عرفت ان الاحسان نعمة ومواهب منه بادرت في  
الشكر واستقللت اكثر شكرك عند اصغر نعمه عندك فجزيت في ميدان الزيادة من  
الخير وطمعت في العفو والرضا واذا عرفت ان الاساءة منك خذلان منه اياك وانه  
من طريق السخط فرغت الى التضرع والاستكانة فبادرت بالتوبة واستحييت مما  
تعرف من كثير احسانه ان تتضرع له بقلبك استكانة مرادك الاحسان جهرًا ثم  
التمست لطيف الشكر على انتقلك عن الاساءة ثم الشكر على تحويلك الى  
الاحسان (6٢) فاذا انت في جميع احوالك زايد شاكر لم تعجزك معرفة الاحسان  
من اين فشكرت ولا معرفة الاساءة من اين فاستغفرت فهذا اصل يتفرع منه  
فنون الخير وتعلق به جماع ابواب الشر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

## باب الاستدراج

وساله فقال متى يكون العبد كثير الاساءة غير راجع عنها وهو لا يعلم .



قال اذا كان عمياً عن عيوب نفسه كان كما وصفت وهو لا يعلم قال ومتى يكون مصراً عليها وهو يعلم قال اذا عرف عيوب نفسه فعرفها فلم وهو لا يتزع عنها ، كان مصراً علي الذنوب وهو يعلم ، فتى يكون مفتوناً تلياً وهو يعلم ، قال حين عرف عيوب نفسه فعرفها فلم يرض بها ونازعت نفسه اليها فجاهدها فغلبها وغلبته كان كذلك وهو يعلم قلت فتى يكون حسناً وهو لا يعلم قال فانه اذا اشتد خوفه مما قدم من الاساءة ظن ان لا يقبل منه معها احسان وخاف على احسانه ان يكون اساءة فانه يكون حينئذ حسناً تلياً وهو لا يعلم للعبة الخوف عليه قلت فتى يكون تلياً (٦٧) وهو يعلم ، قال فانه اذا كان لا يعرف عيوب نفسه فعرفها فانتقل عنها كان تلياً وهو يعلم ، قلت فتى يكون مستدرجاً وهو لا يعلم ، قال اذا عرف عيوب نفسه فعرفها ولم ينتقل عنها فزيد في بصيرته وفي الحجة الظاهرة واعجب بطله وقوي على عبادته فهو مستدرج وهو لا يعلم قلت فتى يكون مستدرجاً وهو يعلم قال هذا محال لان المستدرج ما لم يتبين له ما هو فيه لا يعلم من اين استدرج ، فاذا عرف وعلم فقد اريد به خير لانه استبان عيياً كان عنده حسناً فلما عرف وعرف فراجع وخضع وتضرع وقبل واستنقذ من طريق الاستدراج وهو العابد المضيع الشكر . والاستدراج اسم لمعين فعنى استدراج عقوبة رجي منه الانابة واستدراج سخط لا اناية فيه ولا رجوع عنه واستدراج كل عبد على مقدار بغيته فمنهم من يستدرج في الدنو من الملك والخطوة عنده ، ومنهم التاجر يستدرج في التوسع في تجارته ، ومنهم العامة تستدرج في الاهل والولد والفاشية والتبع في الدنيا ويوطأ عقبه ومنهم (٦٨) من يستدرج بعلمه اذا طلب ان يكرم عليه ويعظم ويُسمع قوله وذلك حظه من علمه وفيه استدراج ، والعابد يستدرج بالزيادة في بصيرته وجميع من ذكرنا من المستدرجين لا يخلصون من العجب والرياء كل مرتين له ما هو فيه لا يري الا انه مقبول منه احسانه وقد عمى عن فتنة الاستدراج ومنهم من يئنه فينتبه فيراجع الانابة ويتفرغ للاستكانة ومنهم من يهل على ذلك الي حضور الاجل يقول الله عز وجل لئنني صلى الله عليه وسلم لا تدن عينيك الي ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه فهذه فتنة الاستدراج وقال المحسبون انما غدهم به من مال وبنيين يسارع لهم في الخيرات

بل لا يشعرون وهذه فتنة الاستدراج قال وجعلت له مالا ممدودا وبين  
شهودا فهذه فتنة من الاستدراج ، والمستدرج مفتون لا يشعر بفتنته مُزَيَّن له  
ذلك ، مستحسن ما فيه هو طالب للزيادة منه وهو لا يعلم فاحذروا فتنة  
الاستدراج اعاذنا الله واياكم منها فان للاستدراج عقوبة للمضيعين شكر النعم .  
وسالت متى (٧١) يكون الرجل غير موقن وهو لا يعلم ، قال اذا كان فيه اعمال  
ظاهرها اعمال الموقنين وباطنها اعمال اهل الشك فهو يعمل في الظاهر باعمال  
الموقنين وباطنه مشتمل علي تكذيب ظاهره وهو لا يعلم انه كذلك فهو  
حينئذ غير موقن ولا يشك انه موقن وذلك لان اعمال باطنه اولي من اعمال  
ظاهرة ، ويحقق ذلك قول الحسن ان لك سريرة وعلانية فسريرتك اولي بك  
من علانيتك ، وسالت متى يكون الرجل غير موقن وهو يعلم ، قال اذا عرف  
فتون اليقين واشكاله واعمال اهل الشك واشكاله فراي ان باطنه مشتمل علي  
اعمال اهل الشك الزم نفسه انها غير موقنه ولم يلتفت الي ظاهر اعمالها ، يحقق  
ذلك قول الحسن لقد وارت الارض اقواما لو راوكم قالوا ما يؤمن هاذلاء بيوم  
الحساب . وسالت متى يالفه اليقين وهو لا يعلم ، قال اذا عرف اضداد اليقين  
فتفر منها وعرف باطن اعمال الموقنين فسكن اليها وهو مستوحش من جميع  
اعماله لما دخله من رعب اعمال اهل التكذيب ، فهو مشغول بما قد راعه من (٨٢)  
اقامته علي اعمال اضداد اليقين ولا يبعد هذا من ان يثبت فيه اليقين وهو لا  
يعلم . قلت فمتي يكون موقنا وهو يعلم ، قال اذا عرف باطن اعمال اضداد  
اليقين وظاهرها فجانبا سررا وجبرا فبلغ معرفته كان موقنا وهو يعلم ، فاذا  
فتن او زل او حاد عن الطريق راجع من قريب فعاد طريق اليقين بالتوبة  
والندم قلت فما بال الموقنين يدينون قال يعرفهم الله تفضله عليهم واحسانه  
اليهم عند اساتهم الي انفسهم ، فتجدد عندهم النعم ويستقلوا ويستقبلوا بالشكر  
فيرقبوا بذلك الي اعلى درجاتهم . واعلم ان للموقن علامة واضحة يعرفها وذلك  
ان الموقن تعظم عنده الذنوب والخطا والزلا وان كانت مغفورة له لغفلته عنها  
وهجوم ابليس عليه فيها وطمع النفس فيها هو اعظم منها ، واصغر ذنوب العبد  
عند الموقن كبريه بظن ان الله عز وجل ماقت عليها وساخط عليه فيها وانه  
مسلوب بها ما انعم الله عليه من نعمه لعظم خطر صغير العهد عنده فاذا كان



العبد كذلك كان موقفاً وهو يعلم . قلت فمقى يكون الرجل معجباً (٨٧) وهو يعلم قال هذه مسألة تلحق بجميع المستدرجين مما وصفنا ، فالملوك يعجبون بملكهم والتابع يعجبون بحظوتهم ودنوتهم من ملكهم والتجار يعجبون بما بسط لهم من الدنيا والعامّة يعجبون بما اوتوا من الاموال والاولاد والعلماء يعجبون بما بسط لهم واعطوا من علمهم والقراء يعجبون بما نالوا من أسلهم وسحتهم والعباد يعجبون بما قورا عليه من عبادتهم فلأيس من هذه الاصناف صنف الا ومنه العجب عند تضييع الشكر وليس منهم صنف الا والرياء فيه ثابت وليس منهم صنف الا وهو 'يحب التعظيم والمحمدة عند من هو دونه ومخرج ذلك كله من التحيز فهذا فنونه فاذا ثبت التحيز في القلب ثبتت فتونه جميعها فاتحيز اصل يتفرع منه جماع الشر من الغضب والطمع والعجب وجب التعظيم والرياسة ومنه السفه والذوق والطيش والعجلة والحرص والشره والمكر والحديعة والجريرة والغش والحلاية والتكبر والكذب والغيبة والقسوة والغلظة والشح والجفاء وقلة الحياء مع جمع فنون الشر فاذا ثبت التواضع (٩٢) في القلب ثبت معه جماع الخير من الرقة والرافة والرحمة والاستكانة والقنوع والرضا والتوكل وحسن الظن وشدة الحياء وانفاء الطمع واحمال النفس وسلامة الصدر وبذل المعروف والتشاغل بالنفس والمبادرة بالخير والانتقال عن الشر كل امرى على قدر ما فيه من التركيب يكون فعله على قدر ذلك وجراؤه على قدر ذلك وان كنت تسأل عن العجب الذي يلحق باصحاب الاعمال من العباد فساخبرك بعنايم فتنتهم وبلبيتهم فتوقها واحذرهما واستعن بالله تعالى فانه ليس شي اعجب الى عدو الله تعالى من فتنة العابد لان فتن اهل الدنيا مكشوفة بطلبهم الدنيا فالتاس قد عرفوها منهم فمنهم من يمتلها وهو يعلم انه مفتون بها ، فاما فتنة العابد فاعظمها فتنة واشدها صرعة لانه قد ترك عماوة الدنيا وجدّ في طلب الآخرة وكابد المفاوز والعقاب وجاهد نفسه على ترك الدنيا بمعرفة واقبل على طلب الآخرة ايثاراً لها بالتصديق وحسن الارادة غير ان الله تعالى يمتحن هذا الخلق في كل احوالهم في تمسكهم بالدنيا وفي (٩٣) تركهم لها وفي طلبهم الآخرة وجعل في كل نوع من ذلك موبة من الصبر ووعد ابليس وعداً فهو منجزه له الى يوم القيامة بان اسكنه وذريته صدور بني آدم يجرون منهم مجرى الدم فذلك المعطع والعاصي وانبيائه واوليائه

وذلك في حديث النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ما من احد الا وله  
شيطان قال ولا اياك قال ولا اياي الا ان الله اعانني عليه فاسلم فليس للعابد  
في عبادته ان ينفي الشيطان عن قلبه وان يؤعجه عن المسكن الذي يمكن  
فيه غير انه اذا كان متيقظ القلب يأس فخالس فليس له سبيل الا مع الغفلة  
من العباد وطبع الخلق جميعاً على الغفلة والتيقظ وايد العبد بالمعونة لمكايده  
فليس احد احوج الى صحة التركيب من هذا العبد الذي قصد قصد خلافه  
وقوى على ترك الاسباب التي يصل بها ولد ادم من فنون الشهوات فحذف ذلك  
اجمع وخلفها خلفه ثم قرب من العقبة التي ان نجا منها وصل الى الجنة باذن الله  
فتجرد له ابليس وعلم انه لم (10٢) يبق له الا هذه الدرجة ان سلم منها نجا  
وعلم انه ان اضله فيها اضل خلقاً كثيراً فلا يسلم منه الا باذن الله ان شا  
الله والا اعطيه او يستعبده الله تعالي رحمة سعي للعبد ان يُمنح له ويجمع له قلبه  
وذهنه ويعدد علمه بما يأتي وما يكثر من عبادته وينفذ معرفته بمكايده عدوه  
بمثله ويويد نفسه من عملها لطلب الثواب ويلزمها ايضا لو انها تقطعت في عبادتها  
انها لم تبلغ درجة العفو العظيم ما جنت نفسه من الاساءة ولو ان تلك العبادة  
والاحسان كانت للذنوب واحد من جميع ذنوبه لاستاهل ذلك ولو انه يتعرض  
المعفو عنه بثل جميع احسانه مثل لو يقطع عمر الدنيا عبادة فورد يوم القيامة  
الموقف وكان جميع عباده اهل ذلك الموقف في ميزانه ثم ذهب من ذلك ذنب  
من جميع ذنوبه وشغفوا فيه كان قد اعطى واعطوا عذبا، فالي الله تشكروا غفلتنا  
وقلة معرفتنا بما نحن اليه صايرون ولا قوة الا بالله، فكيف يجمع اساءته وعظيم  
ذنوبه مع قلة ما يستقبل اضراراً للتوبة والمراجعة ثم يحصل نفسه ما استطاع فان عارض  
ابليس او رفعت نفسه راسها لتذكر احسانها (10٣) بما قد عرفه الله تعالي من  
قديم اسائها وحديث عيوبها فانقمعت وزجر عدوه عندما اراد من خديعته  
ليوقعه في العُجب والباطل فلو كان عجب من حقيقة من احوال نفسه طاعة الله  
باطراح لها ومقت كان اولي الاشياء به مع صدق النفس في الطاعة والرجوع الي  
الشكر فكيف به اذ عرض له بعُجب باطل ليس فيه موونة ولا احتمال فالان  
حين اعرفك باطل ما قد غوضت به وازجرك بعون الله صاغراً أرددك على  
عقبيك ناكصاً محسوراً والزما الذنب والريبه قديماً وحديثاً وارجع الي الذي



امكنني من اسرك وعرفني عداوتك وقواني على خلاف نفسي وعرفني عيوبها بالشكر له معترفاً له بالنعمة مقراً له بالتقصير مستجيراً به راعياً اليه في العصمة منك عابداً من شرك وشر حزبك وخيلك ورجلك ومن شر اتباعك فاذا رقي الصبد الي هذه الدرجة واعطى هذه المعرفة فلا يكون له همّه ولا بغيه ولا ماله ولا اراده الا النقلة عن ضيق الدنيا وغمها مخافة ان تعارضه فتنه من فتنها تحول بينه وبين معرفته الي راحة الآخرة وروحها ليامن فيها من ترعات ابليس وخلاف (١١٢) نفسه. قال بعضهم اخاف ان يهجم علي ما يحول بيني وبين الاسلام وهو من الصفوة التي اختارها الله تعالى لصحبة نبيه في زمان لم تهج فيه الفتن ولم تختلف فيه القلوب خاف مع سابقته وجهاده مع رسول الله صلي الله عليه وسلم ان يهجم عليه اقل مما اتت فيه فيحول بينه وبين ما كان يعرف من حلاوة الاسلام فكيف بك بلا سابقة منها الا في الشر ولا حلاوة عرفتها قديماً من الاسلام الا حلاوة المعاصي وانت نازل في دولة الفتنة وزمان الشر تحب البقاء طمعاً في الزيادة فهذه خدعة من النفس يحبها للبقاء لتجني عليك الذنوب وتريدك ثقلاً علي ثقلك فهي تطعمك في البقاء الزيادة وهي تعجل منك النقص فيه ولم نعم انت عليها حباً للبقاء فخدعتك فيه وانت لا تعلم احوالك. واما ابليس فهو يحوّلك مع تعجيلك حب الخروج من الدنيا ويطعمك في البقاء فتخوفه اياك دفع عن خير تناله بقلبك وطاعة تستوحىها الي قلبك من غير ان ينعتك ذلك من خير تدفعه او شر يدفع عنه الي بلوغ اجلك وليس حبك الموت بالذي ينقص من عمرك يوماً واحداً ولا ساعة (١١٣) واحدة حتى تستوفي اقصى مدتك منها وتبلغ اقصى عمرك منها غير انه خوفاً شراً هو خير فصدقته وطمعت وكانت عقوبة مثلك ان يحال بينك وبين ذلك الخير الذي به تجتلب فتون الخير فلم تنله ولم تضل اليه وانت تعرف ان ذلك كذلك لا يستطيع بلوغه حتى ينوب مما صدقته في كذبه ما خوفاً من الشر الذي هو خير تهجم عليه ان احببت الموت الا ان تستبدل به حسن الظن بالله تعالى ولو ورد عليك الموت الساعة رضيت وتنصرف عن طمعه اياك الزيادة في البقاء الا ان تحب مفارقتة الساعة معرفة منك انه لا يسلم لك معه نوع من الخير تطمع بان لا يعارضك فيه نفاق فهل سمحت او رايت بعدو يجب ان يلازم عدوه وهو

جاهد في عطبه وهو متيقن انه عدو ويكرهه مع ذلك مفارقه او هل سمعت  
او هل رأيت من يدعي انه مسجون يكره ان يراح ويفرج عنه من سجنه  
لعمرى انه من احب مفارقة صاحب يكره فراقه انه لنعم الصاحب وان دعواه  
له عدو لباطل ولعمرى انه احب المقام في سجن وهو يكره الخروج منه (12٢)  
انه لفي غبطة وسرور وان دعواه انه في سجن لباطل ولكن القول تفضل  
وتغاير والتقصير في شكر نعم القول ظاهر، فاذا كان المطيع غير عالم بما يكره  
من الطاعة في عبادته ولا عارف بمكايده عدوه فيستصغر المحلوقين وتكون  
نفسه عنده انه لا عدل لها في الانفس زكاةً وطيباً ولعلها اخبت الانفس وانتهى  
راحةً واسقطها من عين باريها، فكل ما مَوَلَتْ له نفسه من عمل فاحتملت  
لصاحبها مع مساعدته اياها وشدة رضاه عنها مع تحول الجسم وطول السهر  
والصبر على ظاهر العبادة ما فتى به التولي واستالت به الموهين من العقلاء  
والطالبين درج الطاعات، فامتد لها الذكر فامتنعت فاحتجت وتمعظمت وتكبرت  
فلم يُوصل اليها الا في الحين ولم تبذل نفسها الا للخواص، فاذا وصلت الي هذه  
المرتبة وحلته الدنيا بصنوف زهرتها لاهلها وطوقت عظيم العبادة استدراجاً وقته،  
استصغرت اعمال من كان قبلها من الصالحين وطقت عليهم من جهة التقصير  
وهي عند نفسها ازهد واقوي على ما هي فيه من كثير منهم، فاقى منه  
وهو لا يشعر وصرعه (12٣) عدوه من حيث لا يعلم فيا ويحها من نفس ما  
اشأما واعطيا لمن لا يعرفها انه ليخيل الي انه لا يسلم منها من يعرفها  
فكيف من لا يعرفها وصاحب هذه الصفة التي وصفنا انه اتى من قلة معرفته  
بها فحاد عن طريق الشكر فليس العجب ممن لم يوت معرفتها كيف يُركب  
ولكن العجب ممن لم يوت معرفتها كيف يسلم .

### باب الصمت ومخالفة الهوى وغير ذلك

قال بعض الحكماء اني اُعدّ كلامي فيا لا بُدَّ لي منه مُصيبةٌ واقعةٌ  
استعين بالله على السلامة منها واني لاعد صمتي عما لا يعنيني غنياً وحادث نعمي  
التمس الشكر عليها اذ علمت ان من وراء كل كلمة رقيباً عتيداً فأزَل  
ما اضطرت اليه من القول مُصيبةٌ نازلةٌ وان ما كُفيت من الكلام غنيمةٌ



بردة . واعلم انك في زمان غلبة الهوي فيه على الاحمر والاسود على الجاهل  
والعالم بامور الدنيا والاخرة فلتعرفن نفسك منك انك لا تثبت لها ساعديك  
علي احتمال المونة فيه الا وهوها فيه سابق واعرفها انها ما احتملت لك من  
علم بعمل في طاعة او بصيرة بعيوب عمل في طاعة ان ذلك احتمال (13٢) فساد  
ومها تقدمت فيه من طريق هداها ان ذلك مردود عليها فاذا عرفت ذلك  
منك ليست من ان تثبت لها خيراً ومها احتملت لك فالزمها اياه وسل الله  
العون عليها في اصلاح فساد اعمالها وليصح عندك انها لا تساعدك علي طلب  
معرفة عيوبها الا وقد احتضنت من وراء ذلك داء هو اضر عليك من عيوب  
عملها فاذا عملت عملاً احتملت مونة فارجع الي الله تعالى بالشكر لنسخيرها  
لاحتمال ما كنت تستقل منها واستغفر الله لها من سقم نيتها في ذلك العمل وان  
ظهر لك منها بكاء من خوف تدعيه فأتبع بكاء بكاء معرفة منك بقلة  
صدقها في بكائها فان ظهر تلك منها حزن عند ذكر الاخرة فاتبع حزنها  
حزناً معرفة منك بعظيم كذبها في حزنها وليكن ذلك بكاء توجع القلب  
لعظيم مصيبتك في كذبها مصيبة نازلة بك في احوالها فانك عسيت ان صح  
لك من عملك شي او قبل منك شي ان يقبل منك استغفارك لها من سقم  
نيتها في عملها وبكاء معرفتك بقلّة صدقها في بكائها وحزن معرفتك بعظيم  
كذبها في حزنها فاعلم اني انما طمعت لك في قبول (13٣) ذلك لانك عرفت الحق  
علي نفسك لله تعالى فاقدرت له على نفسك بالحق فكان لك في الحق حظ  
ونصيب وقد قيل افضلهم يومئذ من عرف الحق في ذلك الزمان فاقربه، وقيل  
عارف الحق كقايله وقد يأتي على الناس زمان المقر فيهم يومئذ بالحق ناج، وانك  
لما تبينت اعمالها وبكائها وحزنها ومعرفتها في مواطن الصبر على ما تصبر عليه  
الوالدان يظل ذلك كله فيعود جبالاً وعلت الذي ظهر منها من يحتملها  
وبكائها وحزنها كان منها علي غير اصل من الصدق اذ كانت اللطفة والكلمة  
والشي اليسير يهدر ما اظهرت وتلقاه فشكرت الله على معرفتك بالحق واقرارك  
به على نفسك لله وسالته العون عليها وعلي عدوك لحسن مؤازرته اياك فانه  
شاكراً، وهب لك المعرفة ثم قبل منك اقرارك بما عرفت من الحق شكراً يثيبك  
عليه في العاجل نوراً لحكمه في قلبك وجزيل الثواب في الاخرى انه شكور

حليم . وبالحرى ايضاً ان ينبغي عن قلبك العجب بثبات خوف الباوي في نعمك كما ابتلى صاحب العمامة وكما ابتلى صديق بني اسرائيل والذي قال لا (14<sup>r</sup>) يغفر الله لك وهو ايضاً من طريق الاستدراج فيما اظن لاهل الدين ولعله يبتلي بالهوان فتجد ذلك في نفسك وتري انه صنع بك ما لم تكن اهله ولعلك تبلي الاخبار بالكرامة من الناس فقبله قلبك وتري في نفسك انه صنع بك ما كنت لذلك اهلاً ولان تكون نفسك عندك انها في مثل حالها العذاب اولي بها . ثم يقول وان شا غفر لي فانه واسع المغفرة اولي بها ثم يقول وان ساعدتني بعض ذنوبي ففسأل الله الهنا ومولانا ان يهدينا واياكم بالمعرفة الى معرفتها والعزم على خلافها والعصمة من عدوها والتوبة من ذنوبها وان بدخلنا واياكم في سعة عفوه وطاعته ولا يكلنا واياكم اليها ولا الي احدٍ سواه وان يستنقذنا واياكم من عاجل فتن الدنيا والاجل جميع احوال الآخرة حتى يوصلنا واياكم بمنه وفضله الى رحمته انه فعال لما يريد وهو القريب المحيب .

### باب علامة المرابي

قلت فمتى يكون مرابياً وهو لا يعلم ، قال ان العبد لم يزل منذ هو ناشئ الى ان بلغ أشده طالباً للدنيا والآثرة لها في اعمال (14<sup>v</sup>) الريا المحض ملوكها وسوقها عقلاؤها وجهاها يتعاملون بالريا لا يمتنعون من ذلك . الملوك تعامل الملوك بالريا وتظهر بعضهم لبعض الاجلال وهو في الباطن يعمل على ان يجمع ملكه الى ملك نفسه والاتباع يظهر بعضهم للملوك الخضوع والاستكانة ويود السائس منهم انه يقدر على ان يصير هو الملك والملك هو السائس وكذلك العامة وكذلك التجار على هذا المعنى فكذلك الصنائع فجميع اعمال طالبي الدنيا لا تتم الا بالريا فاذا ارعوي احدهم والريا فيه طباع فيأتي يطلب الذين بتلك الطباع فاذا ارتفع الي العباداة وتعبد وذلك طباع فيه لا نعرفه من نفسه لقلبه عليه ومنشاه وفيه ويعرفه من نور الله الحكمة في قلوبهم فهم يرون فعله فعل اهل الريا فمنهم من يمسك علي معرفته بصاحبه وانه لو ابى له عيوبه نفر منها وذبح عن نفسه او ابطل ما ينسبه اليه فصار عدواً مشاحناً . وقال يحسدني على ما اتاني الله من فضله من القوة علي ديني او مُتَقَوِّل متعسف مبتدع يطعن على



اهل الخير مما لم يحبه العلماء فلما عرف (15<sup>r</sup>) الحكيم اهل زمانه وان زمانه زمان غلبة الهوي واعجاب كل ذي رأي براه اعتدل نفسه ونفر عن العامة بالمخالطة والصحبة وعرف ان في زمان المعروف فيه منكر والشر فيه قد احاط بالخير فزاول نفسه ليقبضها فنكلت وانكرت وابت الا لزوم طباعها الكياني ففكر الاديب وقال واعجابه ممن لا تُجيبه نفسه الي الاستقامة بما قد عرفت يريد ان يحمل سواه على ما قد جهلت فوضح له الامر وقصد قصد نفسه ياساً من قبول احد منه بعد رد نفسه عليه مع المعرفة بالحق الذي لا ينكره والعلم الذي لا يدفعه وعجز العامل عن مجاهدتها وردّها عن طباعها الا مكرهة مغلوبة فشغل بنفسه عن سواد الأ طالباً ملجأ او مجاملاً مُريداً وليس كل العباد اوتوا معرفة عيوب النفس لانه امر خاطر فمن تنبه لذلك فقد نُبّه لعظيم من غير ان يعرف عيوب نفسه فكيف به لو عرف منها شيئاً ثم وهب له بعده معرفة سروره بالمعرفة ثم وهب له من بعد سروره بالمعرفة حب حلالة المعرفة ثم وهب له (15<sup>v</sup>) من بعد حب وجود المعرفة العمل بما جأت به المعرفة من اصلاح عيوب النفس ما كان النفس يحسب به علي العبد حسنات فلما خلا عن قلب العبد رآها سيئات فدأب في اصلاحها فاضطربت عليه عندما كشف الله للعبد عن عطاء عيوبها واخفاء زيتها فان اتى هذا العبد من طريق تقعد به عن الزيادة في الاعمال فانما يوتى من استغفاره عظيمًا فيعمل على الشك في فضيلة ما اوتي فيقينه حينئذ على قدر يقينه بالاخره وفضيلتها فيقدر ضعف يقينه وتردده في نفسه بالاخره كذلك يكون تردده في هذا الآن هذا فضيلة من فضائل الاخره اوتيا فان كان ثبت اليقين بالاخره كان ثابت اليقين بما اوتي من اسبابها فليمتحن العاقل ان وجد عاقلاً بيقينه هذا فان كان مستثبت اليقين بما اوتيت من نعم الله تعالى محققة لا يلها عن ذلك مثل اهل الدنيا جميعاً عما امتن به عليها وجعل لها اهلاً وان شك الخلاق فيها فليعلم ان اثبات اليقين فيها على قدر ذلك وان تردد مع المتتردين ومال مع المائلين (16<sup>r</sup>) عنها كان يقينه بالاخره على قدر ذلك فاذا اقبلت النعمة من الله علي عبده بعرفته عيوب نفسه فاول ما يبدا به الانتقال عن طباعه الريا ويعلم ان طباعه التي لم تزل فيه وعليها نشأ طباع ريبة وكذب فجدد في الانتقال عنه ولا يكون له هم غير قصد نفسه لانها مطبوعة علي

الكذب والكذب والصدق لا يتقاربان ولا يسكنان في وعاء واحد الا ان يغلب احدهما علي الاخره فينفى ضده فاذا عرف العبد ريب النفس فعرفها وكان طالباً للصدق فاولي الاشياء به ان ينفي فنون الكذب عن قلبه بالجذ والحرص وهو الشكر من العبد لحق هذه النعمة فاذا قصد قصدها بالبغضة لها نفرت عنه دواعي الكذب وفنونه وانما كان الله ذلك من العبد لما وجقتها علي قلبه فلما اظهر البغضة والاستئصال نفرت عنه غير بينة منه لطول صحتها ونشبت النفس بها اقربها من طباعها وشهرتها والعبد حريص علي التقى والنفس حريصة علي الاستبقا طامعة في هلاك صاحبها من طول علاجه ليقبها من ارتجاع النفس (١٦٧) اياها فلما تيقن الصدق من العبد والجذ في انفاء الكذب وفنونه فشوقت للعبد حلاوة قبوله فاذا زاد العبد الي الصدق شوقاً وازداد الي الكذب مقتاً . وانما كان نفاذ الصدق وفنونه من قلب العبد لغلبة الكذب وفنونه عليه فيتبين العبد بشوق الصدق اليه ، ولما ثبت فيه ومنه اعمال الكذب فلم يفارقها بعد وازداد حرصاً الي حرصه طمعاً في اقامة الصدق فيه وانفاء الكذب عنه فالربا من اعمال الكذب والعجب من اعمال الكذب وحب الرئاسة والمحمدة والتعظيم والتجبر من اعمال الكذب فمن ذأب في نفي الكذب يرى من الريا ومن العجب ومن جميع دواعي الحسد والشر واذا خلا من ذلك ثبت فيه الصدق بفنونه فان احببت ان تجعل الصدق في هذا الموضع هو اليقين بالآخرة وتصديقك بجميع ما فيها وصدقك في جميع اعمالها فعلت ويصير الكذب الشك والتكذيب بالآخرة فتكون جميع اعمالك الظاهرة مثل دعواك الظاهرة فتكون اعمالاً كاذبةً وجميع تفسير ما ورد تفسيره واجل في هذا الباب من طريق الصدق والكذب فان عرفت هذا الباب عرفت جميع الرتب وان (١٦٨) قويت علي العمل به قويت علي دفع جميع ما يقال من اعمال الكذب والمعونة من الله تعالي والعبد محمود علي نعمة الاحسان والعون عليها من الله ومذموم علي الاساءة ، والعاصم منها الله فانه مشكور علي جميع احوال بني ادم لانه ان احسن منهم بحسن فتعنة الاحسان واقعة عليه ملتزمة منه الشكر وان امتنع عن الاساءة فنعمة العصمة واقعة عليه ملتزمة منه الشكر وان تآدي في الاساءة فنعمة التوبة واقعة عليه اذ كانت له مبسوطاً غير مأخوذ عند اسائه فمقطوع زايدة والتوبة ملتزمة منه الشكر وهي اعظمها نعمة . قلت فمتى



يعلم انه يعلم قال اذا زيد في علمه فازداد به وجعاً علم انه يعلم لقوله من يردد  
علماً يردد وجعاً فسمي ما يزداد به وجعاً علماً ، فلما وصل الي القلب وجع العلم  
علمت انك قد علمت . قلت فمتى يعلم انه لا يعلم قال اذا كثرت زفافة وكثرت  
كلامه في فنون من العلم وانتشرت كتبه وازداد قلبه على ذلك غلظاً وقسوة  
حتى يعرفها هو من نفسه فقد علم انه لا يعلم وان كثرت ذلك منه . قلت فمتى  
ينتفع بعلمه قال اذا كان (١٧١) مُطيعاً لعلمه متبعاً لدلالته ، قلت فمتى ينتفع علمه  
قال غدا اذا كان علي ما وصفنا ورجح به ميزانه انتفع بعلمه قلت وهل ينتفع  
بالعلم سواء قال اذا كان هو عاملاً يعلم نفسه وعلم سواء نفعه تعليم غيره .  
قلت فمتى ينتفع غيره علمه قال اذا كان هو عاملاً فافاد علمه سواء فعل به فحينئذ  
ينتفع عمل غيره . قلت فمتى يضر غيره علمه قال اذا ضيع هو شكر الله في علمه فعمل  
بخلاف علمه فياسوا به في عمله وخالفوا ما استفادوا منه فكما ضيع العالم علمه ضر  
غيره علمه . قلت فمتى يضره علم غيره قال اذا كان هذا المستفيد ممن يضيع العمل  
بعلمه فتأسي به غيره كان قد ضره علم غيره . قلت وكيف يضره علم غيره  
والعلم نافع لكل من استفاده قال الا تعلم انك تأسيت بعلمه من اجل ما  
ظهر لك من علمه ولو كان جاهلاً ما تأسيت بعلمه الا تري انه ضرك علمه . فان  
قال فهل ينتفع بالمعرفة اذا كان مقصراً في العمل قال لمساتك جوابان قال لان  
التقصير في العمل والمضييع للعمل لا يعني انه لم يباغ الشك على قدر النعمة وهو  
يعمل بالدلالة غير ان عمله قليل (١٨٤) والتضييع للعمل ما كان منه من عمل وان  
كثرت فهو ضائع لانه خلاف دلالة النعمة فذلك وان كثرت من صاحبه الاعمال  
فهي خفيفة الوزن لا وزن لها ، غير ان المعرفة نعمة اقبات لاجتلاب الخير الي من  
اقبلت اليه مع قيام من اقبات اليه بالشكر اذا تادي في الشر مع تضييع من  
اقبلت اليه بالشكر ، فليس احد قوي الا من طريق الشكر ولا ضعيف الا من  
تضييعه لان النعم سابقة من الله تعالى الي خلقه لان الله عز ذكره اوجب على  
نفسه خلقه جميعاً ابتداء بالنعمة وهو اولي بالاحسان الي بريته وفرض عليها  
الشكر فرضاً ثم اوجب لهم عليه الزيادة منه امتناناً واوجب العقوبة علي من ضيع  
منهم شكره امتحاناً فصصح عن شا وعاقب من شا .

## باب التمييز بين الخوف والرجا

قال وينبغي للعبد ان يكون اول شي ياخذ به لدينه بعد اقراره لله عز وجل بالوحدانية وانه خالق ورازقه العلم بما امر به ومعرفته بما نهاه عنه فاذا علم ما يحتاج اليه من العلم عرف ان قوام ما علم الصدق وهو الايمان به فاذا نظر في الذي امر به عرف ان قوام ايمانه اليقين فاذا (18٢) ايقن بما آمن به وعرف ان تمام ايقانه الرجا والخوف فاذا نظر في رجايه وخوفه علم ان الرجا لا يتم الا بالرغبة والخوف لا يتم الا بالرهبة فاذا هو فكر في الرجا علم ان الرجا لا يكون الا بالقلب وكذلك الخوف لا يكون خوفاً الا بالهرب فان قال قايل فكيف يكون حال الراغب الطالب قال ينبغي ان يكون مسروراً شاكراً والراهب الهارب يكون مهموماً محزوناً عندنا قلت لم قال لان الراغب الطالب يرجو الثواب ولان الراهب الهارب يخاف العقاب قلت فبي شي ينال ما وصفت قال لا ينال ما وصفته الا بالصبر قلت فما خير اداه الصبر قال الزهد والزاهد في الدنيا في حصن حصين شامخ قد جمع له الزهد خير الدنيا مع رجايه خيراً لاخره قلت فما قوام ذلك كله والذي انعمد له عراها واليه مصيرها وماواها وبه جزاؤها قال العقل قلت لم قال لان الله لم يخلق خلقاً هو احب اليه من العقل قلت فالعقل الذي اعطاه بني ادم اي شي هو قال العقل عقلان عقل الدين وعقل الدنيا قلت بين لي عقل الدنيا قال ما وصفت لك (19٢) قلت فعقل الدنيا قال الصناعات كلها والحيلة منها قلت فعقل الدين قال فيه مالك وما عليك والثواب الذي لك منه والعقاب على ما عليك منه فاعرف ما ذكرت تأخذ بحظك ان



شأ الله تعالى . واعلم انك مطبوع طباعاً حسنةً وسيئةً فاعدا عدوك سيئات  
 طبائعك واولي اوليائك حسناتها فقابل بعض ما قابلك منها ببعض واعلم انك  
 قد بليت من معالجة طبائعك ومكابدة اهوائك ومجاهدة نفسك بحرب لا حرب  
 انفع لك منها فان رزقت الظفر منها والا اضرمت عليك الهزيمة منها ولا حرب الا  
 سيحتاج صاحبها الى المادة فاستمد لحملك من حلم الحما ولعلمك من علم العلماء  
 ولعقلك من عقولهم فان العقل الفرد لا يقوى علي امر العامة ولا يكتفا به في  
 امر الخاصة واعلم ان راس ما يصلحك ويصلح به علي يديك الزهد في الدنيا  
 وانما الزهد باليقين واليقين بالعبر والعبر بالفكر فاذا انت تفكرت في الدنيا لم  
 تجدها اهلاً ان تبيع بها دينك ونفسك ووجدت نفسك اهلاً ان تكرمها بهوان  
 الدنيا فان الدنيا ذميمة الله تعالى وذميمة المرسلين وهي دار بلاء وموتل قلعة  
 (19٧) فاحذرهما اشد الحذر . اياك والشهوات وليكن ما تستعين به علي تركها  
 علمك بانها مؤهلة لعقلك مشغله لقلبك مهجنة لرايك مشاغلة لك عن معاضن امورك  
 شديدة التبعة عليك في اخرتك فانما الشهوات لعب فاذا خضر اللعب غاب الجدد  
 ولا تقوم الدنيا ويصلح الدين الا بالجد فلا تلقاه وان كان نال منها الا مستشعراً  
 خوفاً زائلاً منها فان تازعتك نفسك الي اللهو واللذات فاعلم انها تزعت  
 بك الي شر متزع وارايت بك انضح الفضح فغالبا مقابلة ذلك وامتنع  
 منها امتناع ذلك ولا تدهن هواك في اليسير فتنطعم نفسك منك بالكثير فان  
 لكل عمل ضراوة ومتى عودت نفسك القليل دعتك الي الكثير واعلم ان  
 اسعد الناس ادرتهم لهواه ان كان هواه في رشد فقد سعد وان كان هواه في  
 غير رشد فقد شقى بما ادرك منه وقد يتنع الحليم من استكمال لذة الشهوات  
 خوفه اياها ووجهه منها فلا تلقاه وان كان نال منها الا مستشعراً خوفاً زائلاً  
 منها الي الندم وخافة الندم منها وهذه صفة الزاهدين فاعقلها ان اولياء الله  
 ان اقبلت اليهم الدنيا لم يكبروها وان ادبرت عنهم لم يذكروها يراهم الناس  
 وليسو منهم تجسبهم منهم وليسر (20٦) منهم ليست لهم ديار يعمرونها يطمئنون  
 اليها انما ديارهم وقصورهم وعشايرهم امامهم قد اخدت الدنيا بانفاسهم فاولا  
 ما يستريحون اليه من مناجاة سيدهم لقاسوا من معاشرة الدنيا واهلها طول  
 العناء فهم طلقا ربههم من عموم الدنيا وعقائده من همومها اطيب بجاتهم من

حياة واحسن بمقامهم من مقام فهم الذين قاتلوا نفوسهم وبماهدوها عما تمل بهم  
اليه من راحة الدنيا ونعيمها حتى رفضوها ليسو بمشتغلين بالاملاك المعتقدة ولا  
باصحاب القصور المشيدة ولا الانهار المطردة الذين عكفوا علي حب الدنيا وحطامها  
يعتدون ببعضها ويطعمون بعضها علاجاً بعد علاج لا يسمون من جمعها ولا تنقضي  
امانيهم من شهواتها يبيت اخو عشقها متجنباً لذاتها والوانها فلا يزال اخو الحساب  
مخدوعاً معللاً حتى حضرت منيته فكثرت حينئذ ندامته وجسوته وذلك هو  
الحسرة المبين. طوبى لقلبي صبر وتوكل علي ربه ولم يتذكر الراحة جزعاً طوبى  
لقلبي تقني فرغ قلبي من ذكر الشهوات فاتقا الشهوة علي طلب المهدي ليس (20)  
كل من يُبتلى يهلك ولكن من لا يصبر للبلاء يهلك فلا تعجب من البلاء  
الشديد ولكن العجب من الصبر كيف يحمله العبد، العلم دليل علي الاعمال والعقول  
معاذن للرأي فاذا تكامل ذلك في العبد نتجت الحكمة في القلوب فتفرغت  
علي اللسان، فالعلم مفزع للعاملين وذوي العقول مفزع لذوي المساواة في المضار  
والمنافع وذوو المعرفة مفزع عند اشتباه الامور فجالس يا اخي العلماء وشاور  
العقلاء وافزع الي ذوي المعرفة عند الغفلات من الامور وساصف لك وصف  
العلماء وذوي الالباب من العقلاء وذوي البصائر من اهل المعرفة. فاما من  
خاف الله في سريره اعظم من خوفه في علانيته وظهرت خشيته عليه في قوله  
وفعله فذلك العالم حقاً وبذلك وصفهم الله عز ذكره فاذا لقيتهم فحط عند  
رحالهم واخضع لفضيلة علمهم جناحك فاما العقلاء فتق عني عن الله تعالى مواظمه  
وعرف ما يضره مما ينفعه فاتبع دلالات عقله لما ينفعه واجتنب ما خالفه وكان  
التذكر شعاره فذلك هو العامل فاذا لقيتهم فاسكن اليهم قلبك وشاورهم في  
امورك واصدر عن رأيهم واما ذوو المعرفة فان تراء قريباً بعيداً اصم سميماً  
صموتاً نطوقاً سهلاً كزاً سمياً شحيحاً (21) شجاعاً جبناً ابلاً فطناً عالماً جاهلاً  
معزماً صابراً ضحوكاً باكياً باسماً عبوساً مختلطاً مستوحشاً الوفا نافرماً حذراً خائفاً  
راجياً احمق عاقلاً متمتعاً موجوداً معروفاً خاملاً مهموماً مسروراً راغباً زاهداً  
صادقاً كاذباً خائفاً ائماً موقناً مكذباً راضياً ساخطاً غزيراً دليلاً متواضعاً متعظماً  
نائماً يقظاً سلس للقياد صعب المرام حلواً مُراً أئماً الوحدة وفرحاً الحزن وسروره  
الهم وضحك البكاء وكلامه الصمت وقوله الفعل وجوابه الاسترجاع وموعظته

آدابه وفعاله ، ان رايته خلته مُحْتَطاً وان كلمته خلته ابله وان اختبرته خلته ملكاً متوجاً عظيماً لا يخلط هزلاً بمجد ولا يوتر دنياه على آخرته مشغول عن الخلايق بانشغاله بنفسه فالتاس منه في راحة ونفسه منه في تعب وقال قائل لا تفرح بكثرة العمل مع قلة الحزن فان قلة حزن الآخرة الدائم في القلب ينفي كل سرور الدنيا فيه وقليل فرح وسرور فيه يداومه ينفي جميع حزن الآخرة والفرح لا يصل الى القلب الا مع غفلته وغفلة القلب فهي ميتة (21٧) والحزن يستبطنه المتيقظ من خالص عين النفس وعلامة ثبات اليقين في قلب العبد استدامة الحزن فيه ولا شيء. ابلغ في الزهد من ثبات حزن الآخرة في العبد وعلامة ثبات الحزن في القلب انسه بالوحدة والحزن يهيج بالتيقظ والسرور نتيجة الغفلة وعدم ان يوجد مسروراً محزوناً من اهل زمانك وقد كان يمكن ذلك في الصادقين وقد يمكن العبد ان يكون محزوناً ملتصقاً بتخون حلال الدنيا وجماع الطاعات يوجد بالتكلف والحزن لا يوجد بالتكلف الي ان يصل الي القلب السبب منه ويوجه فن قيل ولم قدمت بين يدي النفس شيئاً من الطاعات واليقين معدن به يستنبط جماع الطاعات ومنه يتفرع البر قال لان اليقين لا يثبت في القلب الا بسببه ولان الله عز وجل لم يخلق شيئاً يدرك بغير سبب فعلنا ان اليقين لا يثبت في القلب الا بسببه لانا وجدنا الاشياء بعضها مُصلح وبعضها مفسد والقلب لا يخالو من التيقظ والغفلة والغفلة اسبقها في القلب والتيقظ اعز من الغفلة اذ كانت الغفلة معترضة سابقة الي القلوب والتيقظ مفقود (22٢) مطلوب غير موجود ثم استثننا امر الآخرة بما يثبت في القلب فاذا هي لا توجد الا باليقين بها ثم نظرنا هل لليقين من ضد يرفعه فاذا هو الشك فيها والشك اسبقها الي القلوب واوجد لان اليقين اعز مطلباً واقل وجوداً فاستخرجنا جماع امور الآخرة من اليقين بها وما فيها ثم اضطررنا المعرفة الي معرفة السبب الذي به يوجد اليقين اذ كانت الاشياء لا تدرك الا بأسبابها فاسبق الاشياء الي القلوب الغفلة فالتمسنا بالغفلة وجود اليقين فاستحال ودلنا علي الشك في الآخرة فافوقنا ضده وهر التيقظ على اليقين فاستبطنه واظهره واثبته والحقنا اليقين به وعلمنا انه سببه فالتمسنا بينهما فافتقرا واتفقا وبقي ضد التيقظ وهو الغفلة وضد اليقين وهو الشك فالتمسنا بينهما فافتقرا وامتزجا فصح عندنا ان مخرج الشك من الغفلة وان جماع الشر



داخل فيه وثبت . فبالفلة عبد الشيطان وبالتيقظ عبد الرحمن .

**فصل** اما بعد فان تقوي الله من خير ما تحاض عليه الابرار وتواصل به الاخيار فخذ بنصيبك من التقوي فانه من (22v) احسن الحسنى وخير الاخوان من كان عليه من الاعوان اوليك الذين بالحق يأمرون وعليه يتعاونون قصدو الي الله بقلوبهم ووجهوا اليه اعمالهم ونصحوا لعباد الله في دينهم فلم تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وابتا الزكاة يخافون يوماً تنقلب فيه القلوب والابصار فاحيا الله بالتقوى قلوبهم ونور بالهدي ابصارهم نظروا الي الدنيا فابصروها وتبينوها فعرفوها فاذا هي وما فيها عواري تجري بها المجاري الى حالات مختلفة وطبقات متبدلات فله يقسم منها علي باطلها ولا امسكو منها بزايلها ولا اغتروا بالغرور ولا ركنوا فيها الي السرور وما اعتدو منها بالفاني ولا عدلو الا الي الباقي فتركوها قبل ان تتركهم ورفضوها قبل ان ترفضهم وسمعوا صوت المنادى يقول سارعوا الي مغفرة من ربكم وجنته عرضها السماوات والارض اعث للمتقين فما عاجوا ولا انتظرو واستبطوا انفسهم فشمرو قصدوا الي الله ايماناً ووفاءً بعهده وايقائاً كما قال عز وجل رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضا نجهه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً احتملوا (23r) في الدنيا المصائب لما يرجون في الآخرة من الرغائب واستوفت عندهم الحالات اذ كن كلمن زايالات فلم يجدو الم البلاء ولم يحسوا بنضض الاذي واستضعفوا عند تحقيق المعرفة بالله كل ما نالهم في الله تعالى طيبةً بذلك نفوسهم حديةً عليه قلوبهم صحيحةً لله نياتهم سليمةً لاوليا الله تعالى صدورهم مصدقين بقول الله قد طمحت في الآخرة اعينهم وعزفت عن الدنيا انفسهم فما نظرو اليها نظرة واغيب ولا تروود منها الا كزاد الراكب خافوا الهلاك فاسرعوا ورجوا النجاة فازمعو سيراً الي الله عز وجل غير مقصرين ولا عن العمل له بغافلين بذلو مهج انفسهم في التاسر الرضا من ربهم وما راو انهم بلغوا عن عملهم اذ طمة خالقهم معشار ما استوجب عليهم من عبادتهم ولا ما استحق في نعمته عليهم وراو ان ذلك من عطية اياهم ومنته عليهم وكان عند انفسهم اولى باحسانهم منهم وكذاك عز وجل هو اولي بحساب عبادهم فطوبى لهم وحسن مثاب مصحبوا الدنيا بالاستجاب وتغنموا فيها بطول الاحزان نصبوا الآخرة بين اعينهم وجعلوا كتاب ربهم اليها صراطهم

فَسَبَّوْا عَلَيْهِ أَقْدَامَهُمْ وَاصْغَوْا إِلَيْهِ (23٧) إِذْ أَنْهَمُ وَاسْتَوْعَوْهُ قُلُوبُهُمْ وَتَيَقَّظُوا بِهِ فِي نَوْمِهِمْ فَاسْتَأْذَنَتْ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَانْثَرَتْ بِهِ أَبْصَارُهُمْ وَحَسَنَ عِنْدَ تَلَاوُثِهِ أَنْهَمُ فَكَانَ إِلَى الْخَيْرِ دَاعِيًا وَأَوَّلِيكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأَوَّلِيكَ هُمْ أُولُوا الْأَبَابِرِ .

### باب الصدق والزيادة ونقل الصدق

قال أرح ما ثقل عليك من برك وعملك وخف ما خف عليك من حسناتك فان الصدق ثقل خفيف العمل والكذب من النية إلى العمل يخفف ثقل العمل . قليل الصدق أكثر من كثير من الكذب واعلم ان ارادتك للعمل عمل فانظر في ارادتك وابصر ارادتك كما تبصر عملك وليرك الله وانت على نيتك دائماً طالباً لها كما يرى الله ارادتك لعملك وطلبك لعملك فان يكن هذا من شأنك يظفر بنيتك قبل عملك ياخذ أكثر من اجر عملك ، واعلم ان عدوك اعلم بما بدا منك واعلم بداء ما اخفيت منك واعلم بداء صحتك منك واعلم ان بداً منك سنك واعلم بداء خجل منك واعلم ان بداء كل برك منك وهو يخفي عنك من داء برك وسقم نيتك في برك وما يخفى على غيرك منك وهو يستر منك عنك من سقم نيتك ما تستر انت (24٢) على غيرك وهو يستر منك ما تستر انت من عيب مثلك فهو يُرغمك في الحسنات التي قد اخفي عنك ما فيها من السقم فهو لا يثقل تلك الحسنات عليك ولا يُكرهها اليك ولا يقبحها عندك ولا يقبحها عند الناس منك وود ان الناس كلهم صدقوك في نيتك اذ اظهر هو سقم نيتك في حسناتك وود ان يصحح للناس عملك اذا كان ذلك منهم يزيدك قوة ونشاطاً في حسناتك التي قد سقمت فيها نيتك فهو يحسن عندهم امرك وتعظم عندهم منزلتك لتداوم على عملك وذلك البر وليس ههنا ولا ارادته ولا محبته ان يعلم ما يعلم هو من سقم نيتك انما هم ما تجهل انت من سقم نيتك في حسناتك فالحسنة التي تجهل فيها سقم نيتك وارادتك ويجعلها الناس هي احب الحسنات اليه منك ليس هم ان يعلم من داء عمل الحسنات ومن داء ترك السيئات ومن داء الترك للحسنات فان من داء تركها ان تدعها صراحة ان يقال قد رايا لعملها فتدعها فيصير داء ومن داء ترك الدنيا ومن داء اخذ الدنيا مما يعلم هو من ذلك ولا ان يهجم ان يعلم الناس منك علما من داء سقم نيتك في ذلك ،

احب السقم اليه الذي تجهله وابعض (24٧) السقم اليه الذي تعامه ويقطن له من نفسك فحفت علي حسناتك بما يعلم من ذلك وخف على ما قصر عنه علمك وودّ عدوك ان اذخل عليك سرور الدنيا وملك الدنيا وتعظيم اهل الدنيا بالريا وبالخطايا لانه مثل ونظر وفكر بين ربحه منك وربحك الدنيا كلها لسقم نيتك في حسناتك فاذا هو قد ربح منك اكثر من ربحك الدنيا واخذ منك اكثر مما اعطاك واذا انت قد اعطيته كبيرا كثيرا باقيا واعطاك قليلا صغيرا فانما وانت منه ايضا على غير يقين من الظفر به فانت قد اعطيته اليقين وصدك عن اليقين بالشك والمنى في ازيا فهو يفي عليك ومنك من سقم نيتك في عزلتك ويوفي على عيرك منك من سقم نيتك في عزلتك وينفي عليك من سقم نيتك في مخالطتك ما يخفي على الناس منك من سقم نيتك حيلته في سترك من الناس سقم نيتك انت تريد ان يصحح عند الناس امرك وهو يريد ان يصحح نفسك عند نفسك ، اسر الحسنات اليه منك كل حسنة عميت عن سقم نيتك فيها وعمى الناس عن سقم نيتك فيها وهو اعلم بدأ الحشونة في الملبس والمطعم منك وهو اعلم بدأ الحزن وداً التوازن (25٢) منك حيلتك في سترك من الناس سقم نيتك منك حيلته في ستره منك سقم نيتك ما اسر اليه الحسنات التي تصيها الدنيا او يقال الدنيا هي اسر اليه من الحسنات التي قد سقمت فيها النيات لانه يريد ان يفسدها عليك بعد صدق النية فيها باقال او بالمال او بتعظم الناس فربا افسدها اولاً سقم النية فيها وربا افسدها بتعظم الناس له بها او بالمال يجلبه عليه بحسناته فياير على تلك الامانات للمال الذي اكتسبه في جنب حسناته من حجة او عروة او غير ذلك من برك فما اشدد حرصه على هاتين الحسنتين علي حسناتك التي قد سقمت فيها نيتك وافرحه بحسناتك التي قد لبست بها المال لان ما قد افدت من المال يؤيد في رغبتك رغبة لم تكن وفي نشاطك نشاطاً لم يكن وقوة لم تكن كل ما زاد بك الدنيا زدت انت في الجد ولو انقصت من اصابتك نقصت انت من حرصك وذهبت حلاوة نيتك وثقل عليك خفيف سفرك وطال عليك قصير غيبتك وحق يتمنى ان لم تكن سافرت ذلك السفر ولا خرجت في تلك الحرجة فاحذر ما قد علمته من مكيدته واحذر ما لا تعلم (25٣) من مكائده وما لا تعلم اكثر مما قد علمت وما خفي عليك اكثر



مما قد بدا لك وما ستر اكثر مما اظهر انما همته منك كل مكيدة يجهلها ليس  
همه منك كل مكيدة تعلمها واعلم ان اصح ما تكون عندك نفسك اسقم ما  
يكون سقمها من صحتها وصحتها من سقمها انك ان ادخلتها في الصحة اخرجها  
من الصحة وان ادخلتها في السقم ادخلها لانه يعلم ما لا تعلم انت من نفسك  
اعني عدوك واعلم انه ليس يستوي علمك بنفسك وعلم الله تعالى بنفسك  
وابليس اعلم بك منك بنفسك والله اعلم بك منك ومنه ولا يستوي علم  
ابليس وعلم الله تعالى بك فعلم الله ابطش بك من علمك وعلم ابليس والذي  
عملت له اعلم بعلمك منك بعلمك فلا تاملن من هو اعلم بعلمك منك بعلمك ان  
المُصحح عند نفسه آمن والامن على العمل انه صحيح من افة العمل والامن على  
السيئات اضر من السيئات والامن على الحسنات اضر بالحسنات من السيئات على  
الحسنات آمن حسنة الي عدوك من سلبية بعد حسنة وقنوط بعد حسنة احب اليه من  
سلبية واستصغار صغيرة مع تركها احب اليه (26٢) من صغيرة اخرى تعمل بها واحب  
اليه من كبيرة تعمل بها انت متعظم لها ومستصغر منها وترك الصغيرة على ما  
وصفت احب اليه من العمل بالكبيرة يتلوها الاستغفار انه يعين السنة الناس  
ان تنطق ببح الصادق وليفسد عليه صدقه ويزيد في الصادق قوة في عمله وقوة في  
نيته حتى يسوي من الصادق والكاذب واحذر تجديد قوة المدح وتجديد حلالة  
العمل عند المديح فانه يريد الصادق قوة عند حادث المدح فيفسد عليه صدقه  
بتجديد نشاطه لم يكن حادث قوة افوى من القوة الاولى وكل ما زاد مديهم  
وتجديد اعظامهم لذلك العمل حدد له منك حبا وفيه قوة ورغبة وعليه مداومة  
وبه عناية وان ذموا ذلك منك غمك ما كان يفرحك وضاق بك فيه ما اتسع  
واظلم عليك ما كان اثار عندك وصار مرأ بعد ان كان حلوا تجدد له ثقلا  
ومنك فترة وله كراهة فيفسد على الصادق صدقه من وجوه ما وصفت لك  
ويزيد الكاذب مداومة واجتهادا في كذبه ويجدد من الصادق عند المديح  
استكبارا لذلك العمل وقد كان له مستغلا حتى يصير في نفسه وغيره سواء (26٣)  
يقال للصادق اكثر الله فينا مثلك وانت ممن ترجى ناحيته فتقبلها النفس او يرى  
رجل رويافيها عليه فيحدث بها ظاهر قوة وظاهر مداومة وهو من الريا فيفسد  
الصدق فيصيره كذبا ويجدد ذلك كذب الكاذب فاحذر مديح الناس واعظامهم

لا تدعين الخوف من قلة الخوف وهو رياء لطيف فلا يظهر انك تخاف الا ان يظهر ذلك الله فيعلمه الله من باطنك كما يعلم من ظاهرك لانه يثبت لنفسك الخوف حتى قلت اني خائف قلة الخوف لقد الطف في زيارته من ادعى المخافة على قلة المخافة .

### باب عامة الهدى الى صدق اليه في الفرائض

ما اكثر حاجتك الى فرائضك وحاجتك الى ادبك في فريضةك مثل حاجتك الى فريضةك وصدق نيتك فريضة عليك في فريضةك مثل فريضةك . فرض الله عليك ان تحلص له في علمك كما فرض عليك عملك فالتية والصدق في الاخلاص في الفرائض من الصلاة والزكاة والحج والبر المفروض فريضة عليك منك تلك الفرائض لا تقبل الصلاة ولا الزكاة الا بها كما لا يقبل نافله حتى تؤدي الفريضة وكما لا تقبل صلاة بغير (27٢) ظهور كذلك ارادة الله والاخلاص لله بالفرائض وفي الفرائض فاعن بتصحيح نيتك في فريضةك كما تعن فريضةك بتصحيح نيتك في فريضةك فريضة عليك وتصحيح نيتك في نافلتك فريضة عليك فصدق في النافلة فريضة وقد فرض الله عليك في النافلة ان تحلص له ولم يفرض عليك النافلة فاعن بتصحيح نيتك في نافلتك فانه فريضة عليك وهو الزم لك (X) له الزم من النوافل فالصدق في النية فريضة عليك في الفرائض وفريضة في النوافل ولا تنيب ولا تقبل فريضة ولا نافلة الا به فسل عنه واطلبه كما تطلب الفرائض فانه فرض لا يكون الفريضة الا به والاخلاص في اعمال الفريضة والنوافل وفي طلب العلم وطلب السنة وهي للايمان بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وبالجنة والنار سوا اخلاص واحد فرض الله تعالى الايمان بذلك وفرض ان لا يراد غير الله بذلك فقال فمن كان يربوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه احداً لا ايمان لمن لا صدق له ولا ايمان لمن لا يريد الله تعالى بايمانه فالاخلاص لله فريضة في الايمان والاعمال وفي التقوى كله وهو فريضة عامة (27٣) على حُرِّنا وعبدنا وذُكْرنا وأنثانا وصحيحةنا وسقيمنا وفي السفر والحضر فاستو في فريضة الصدق في اخلاصهم في اسفارهم وفي اقامتهم وفي سقمهم وفي صحتهم ولم تستو اعمال فرائضهم في انفس الاعمال واستوت عليهم

فرائض الله في الصدق لله والاخلاص له الا ترى ان المنافق ترك فريضة الله  
الباطنة في نيته وارادته الايمان لله وبالله فلم يكن مؤمناً وان كان مقراً باللسان  
حيث ترك فريضة الله في تصحيح ارادته في باطنه فرض الله الارادة له بالايمان  
به كما فرض الايمان فاصاب المومن الصادق بنيتسه الفريضتين جميعاً الظاهرة  
والباطنة فريضة النية وهي الارادة لله بالايمان به ورسله ولا يتفجع اصابة الفريضة  
الظاهرة لا باصابة الباطنة في الايمان والفرائض والنوافل فاذا رحلت في طلب  
العلم لهذه الفريضة او مشيت في طلب التعلم لها او جلست في طلب التعليم لها  
لتفكيرك فانت داخل في فريضة وجالس في فريضة وماش في فريضة وهو افضل  
من صيام يوم نافلة وافضل من قيام ليلة نافلة وافضل من صدقة نافلة وافضل  
من حجة نافلة وافضل من (28٢) غزوة نافلة وافضل من عنق رقبة نافلة وهو  
افضل ما اطيع الله فيه فانها فريضة قد فرضها الله وتركها بعض الناس  
وتغفلت عليهم فما اكثر حاجتك في احسانك الى تصحيح نيتك وحاجتك الى ان  
لا يكرمك الناس ولا يعظموك مثل حاجتك الى احسانك وحاجتك الى ستر  
حسناتك اكثر من حاجتك الى حسناتك وما اكثر حاجتك الى جهالة الناس  
بك وبحسناتك وبعلمك لهذه الفريضة ليس فيها تعب بدن ولا بعد اثر ولا نفعة  
في ذات يد وهي افضل من فرائضك فيها تركوا فرائضك وايمانك حاجتك الى  
حسناتك ان عقلت ما وصفت لك ثم عرضت عليك الدنيا كلها ان تظهر  
حسناتك او ترى بها ما قبلت الدنيا ولو حمت عليك عقوبات الدنيا كلها على  
ان ترى بحسناتك كان ينبغي لك ان تصير الى تلك العقوبات وكيف ترا من  
لا ياخذ منه شيا في الدنيا ولا يحمل عنك شيا من العقاب ولم يبق عليك ولم  
يعدل ومن لا يعلمه منك ولو علمه منك لمقتك وتراي من انت علي يقين من  
نظره اليك ومن هو اعلم باظهار حسناتك دل ذلك علي جهلك فما احوجك الي  
اخفاء حسناتك وستر عملك .

### (28٢) باب قلة الاكل ونصير الدنيا

يَخَافُ اللهُ تَعَالَى مَنْ تَرَكَ الْمَيْتَةَ وَهُوَ يَخَافُ أَكْلَهَا فَهُوَ يَخَافُ اللهُ أَنْ يَتْرَكَهَا  
وَهُوَ يَخَافُ اللهُ أَنْ يَأْخُذَ الْفُضْلَ مِنْهَا يَخَافُ أَنْ يَحْيِيَ اللهُ فِي تَرْكِهَا إِذَا اضْطُرَّ إِلَيْهَا



ويخاف ان يصيب منها اكثر من معيشته ان لو اكلها وهو غنى عنها فهو ياكلها بحاجته اليها لا لشهوة لها فهذه غاية تصغر الدنيا فاذا كانت في هذا الموضع عند صاحبها لم يُزَن عليها ولم يفرح بها من يفرح ببيتة فاتته او من يفرح ببيتة اقبلت اليه بل يفرح بها مدبرة ويحزن بها مقبلة لانه على حد عياقة واستعداد ولكن جعل محتاجاً الى الغداء فهو لا يستطيع ذلك وهو يحتاج اليه فبحاجته مدّ يده اليها للسخافة على فوات لذات حلوة الدنيا.

### باب التماس المنفعة في الاكل والشرب واللباس

اذا كان الله تعالى ان من طالب الدنيا فريضة في الطعام والمشرب والملبس من قبل انه لو ان رجلاً قال لا آكل ولا اشرب وهو يقدر على الأكل والمشرب كان لنفسه قاتلاً قال الله عز وجل ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان يكرم رحيماً فنهى عن اسباب القتل (29٢) كلها فمن قتل نفسه مجديدة او بسم او بغرق او بحرق او بجوع او بعطش فسوا قتله اياها فالفريضة عليه ان يخرجها من حد قتله اياها بما تيسر وهان في الدنيا من ما كل الدنيا مما تاكل الا (x) وغير ذلك مما لا ياكله الناس فان اكلوه امسك انفسهم وكان فيه حياتهم وليس في الأكل شيء معلوم ولا محدود وفريضة اللبس لو ان رجلاً قال لا أصلي الا عريان ولا امشي الا عريان كان قد ترك الفريضة وهي للصلاة وكان قد ترك ستر العورة وستر العورة فريضة فكان تاركاً للفريضة في الامرين جميعاً فعليه ان يطلب من اللبس ما ستر عورته وادي فيه فريضة بغير لباس محدود ولا جنس من اجناس الثياب من وضعها فان ادعى انه يريد ستر العورة بلباس كسرى وقيصر لم يصدق وان ادعى انه يريد سد الجوع بما كل كسرى وقيصر لم يصدق وعلم ان هذا انما يريد له لذة ومنتهى طلب الدنيا جمع ما احب من الدنيا فافهم - لا تخلوا العبادة الا بالفكر ولا يخلو الريا الا بالفكر قبل الريا ولا يخلو حب الدنيا الا بالفكر (29٣) قبل حب الدنيا يقول العابد يراني الله تعالى في عبادتي وتراني الملائكة وهو يقول المرابي يراني الناس ويقول صاحب الدنيا اذا جمعت الدنيا صنعت كذا وكذا فيقع العلم بعد الخلا بالفكر فقيم مصلى تأيم وتأيم مصلى وصائم مفطر ومفطر صائم وكاسر عار

ومتطهر غير طاهر فاما المفطر الصائم فرجل صَوْمَ نفسه في ضد فطره من اثماته  
فهذا الصوم المعروف في ضد الصيام وضد الافطار واما الصائم المفطر فرجل  
جوع نفسه وافطر من صيامه في نهاده وعند فطره وسحوره فليس له من صيامه  
الا اسم صيامه وجوع كبده وظماً هو اجره واما الكاسي فرجل يابس ثيابه  
من اثماته فتوبه وصلاته من اثماته فهو كاس. من اباسه عار فيما بينه وبين ربه  
ومتطهر غير طاهر فرجل اكتسب طهوره لصلاته من مائه ومعصيته فهو متطهر  
بمايه غير متطهر من اثم طهوره فهذا طهور متطهر به فهو يطهر قدر بدنه  
بقدر القاسه ادينه ويبقي درن بدنه بذنبه فالقدر لا يتقي من القدر والدرن  
لا يتقي من الدرّن فقدر بدنه ودم علي (30٢) جسده ايسر في الفاحشة من  
درن وضو. وقدر طهوره الذي اكتسبه من اثماته فهو كرجل ثوضاً من الحدث  
بالدم او غسل دماً بدم او رجل به نقى معصيته في ثوبه بمعصية في (x)  
ماء غسل به ثوبه فثمن طهوره افسد لصلاته من دم ثوبه وقدر جسده  
ومصلي نام صلي لينام واستجلب الزوم بالصلاة لا لثواب الصلاة استجلب الصلاة  
وقد يكون مُريداً للزوم بالصلاة ومريداً بالصلاة فصلاته شطران شطر منبها  
لنومه وشطرها منها مستجاب لصلاته فوات الصلاة قال واما النائم المصلي فرجل  
يريد بنومه القوة على صلاته ليستجلب بقوة المنام قوة الصلاة وذلك نيته فهذا  
نائيم مصلي .

### باب صدق عن الظن والخوف والرجاء

قال تظن انك قد ظننت وترجوا انك قد رجوت ولو ظننت عملت وتهتم  
ان تهتم ولم تهتم وظننت انك حيث هممت ان تهتم قد هممت ولو هممت عملت  
وظننت حتى رجوت انك قد رجوت ولو رجوت طلبت ما رجوت وذهبت انك  
تخاف ولم تخف ولو خفت هربت والخائف ليس بساهي والذي يظن انه يناف  
ساهي الخفاة والحرب (30٣) معاً والظن والعمل معاً والرجاء والطلب معاً من حسن  
ظنه حسن عمله قال من اشتد خوفه اشتد هربه ومن اشتد رجاءه اشتد طلبه  
قال ومن رجا واساً فائماً قتي واحترى قابصر الحال التي يكون فيها خائفاً من  
الحال التي يكون فيها راجياً انها تنيك ثم تخزنك فيظن انه يرجوك وكذلك

فعل باهل الكتاب قبلنا فن هذا نهانا الله عز وجل فقال ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوءا يُجزيه وقال الراجي ساعي الراجي ليس بلاهى والراجي ليس بتوان المتحنى لاهي ساهي وقد نعرف هذا ان الرجل قد يرجوا الشئ من امور الدنيا ما فيه طمعه انه لو طلبه قدر عليه فلا يتوانى ولا يسهوا ولا يلها ولا يقصر بل يستمر واذا رجا ما ليس طمعه انه يظفر به فانما تراه مقصرا غير مشتر لان الذي رجا انما كان مفي ولو كان رجاءا لطلب ما رجا فلما كان مفي تقاصر عن طلب المني ولم يحق منه حقايق الرجا فظن ان المني رجا وان الرجا لا يكون الا بالتعب والتصب قال من رجا الدنيا كان ترجا به حقايق حقيقة حدها في قلبه وحقيقة من ظاهره من عناية (31٢) كذلك المني للتمني للآخرة وكذلك الرجا فالرجا له ليس له حلاوة في القلب ولا ظاهر عناية علي البدن وكل رجاء لم يكن بهذه الصفة فهو رجا ان يكون راجيا ومن رجا وطاب فهذا ذاق حلاوة الرجا بقلبه وذاق مرارة العناية على بدنه فهذا اصاب الرجا في اصابة نفس الرجا .

**باب** يا اخي اعرف موضع ما منه الشكر وما منه تستغفر من ما كلك او ملبسك او مشربك او مركبك او مكسبك او زوجتك او ولدك امن مكسب طاعة او مكسب معصية فان كان من مكسب طاعة فاشكره وان كان من مكسب معصية فاستغفره فانك ان تستغفر في هذا المكان فقد استغفرته وشكرته وان انت جعلته موضع شكر فلم تستغفره فلم تصب بشكره طريق شكره فقد لقي يونس ما لقي فما زال من موضع طريق الغضب له وقد غضب له ولكن لم يكن نصب في الباطن غضب الباطن فلم ينفعه الغضب حيث اخطا طريق الغضب الباطن بل كان الغضب في ذلك الموضع معصية فلا يؤمن عليك ان تكون اسوا حالا من يونس حين شكره على ما كان ينبغي ان يستغفر منه فلو ان (31٧) احدا افلت من هذا افلت يونس فلتكن الاصابة بالشئ لهم اليك من اصابة الشئ فان يونس اصاب الغضب ولم يصب بالغضب ما يكون الغضب دائما لله تعالى لانه قد غضب لله في ظاهره وقد عصاه في باطنه بالغضب لله في ظاهره حتى اغضب الله بباطنه في غضبه لله في ظاهره فقال اذ ذهب مغاضبا على قومه ، ويُفسرها ، فظن ان لن نقدر عليه ذلك البلاء



الذي اصابه وهذا يدخل علي اصحاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحياء  
والبر كله والصمت كله فليكن الهم في ذلك كله الباطن .

### باب فضل ترك المعاصي

ترك السيئة وان كانت صغيرة افضل من ان لو حجبت مائة حجة ناقلة  
فان ترك السيئة افضل وايس رجاؤك الترك السيئة اعظم من رجاؤك لمائة  
حجة ناقلة بل لو اعتقت مع كل حجة رقة كان ترك السيئة افضل والرجاء  
لها اعظم والثواب من الله عليها اكثر بل له غزوات عشر غزوات كان ترك  
السيئة افضل لان ترك السيئة فريضة والغزوات نافلة بل لو صمت عمرك  
فكنت فيه صائماً لا تفطر بهارك وقايماً (32r) في ليالك لا تفطر كانت فرايضك  
من ترك سيئاتك صغيرها وكبيرها وفرايضك من اعمالك المفروضة عليك  
افضل من ذلك كله وليكن رجاؤك لفرايضك من ترك كذبه الي ترك فطره  
الي ترك مد شعره الي ترك حلف موعده انت له ارحى وهو منك اعظم وهو  
عندك اوثق من جميع ما وصفت من النوافل فانك ان وثقت بنوافلك ثقنت  
بفرايضك سويت بين ما لا يستوي وان كانت نوافلك ارحى عندك واوثق  
لك من فرايضك اضرت بنفسك في تصغيرك لفرائضك فليرك الله وانت معلم  
للفريضة ولاهل الفرائض فان تعظيم الفرائض اولي بك من تعظيم النوافل ومن  
الدليل على اعظامك الفرائض فله ادلالك بالنوافل على اهل الفرائض ومما  
يدلك على تصغيرك وتقليلك الفرائض استطائتك بنوافلك علي اهل الفرائض  
والفرائض اعم منفعة واعم بركة من نوافلك ليس في فرايضك عجب نوافلك  
ولا ادلالك بنوافلك واستطالة نوافلك وفرايضك شفا ليس فيها دأ وهي  
تذهب بالداء فيها الشفا ونوافلك تجلب كبرك وعجبك واعراضك واستطالتك  
واستصغارك الفقراء (32v) واستهلاك الاغنياء والحلوة عند الامراء وهي الفة  
الفرائض وهي دأ يصيبك وقد يصير دواء نوافلك وذلك انك تستوي قدمك  
واقدام امتك في فريضتك وانت لا تستطيل من عملك بالامل الذي يكثر فيه  
العمال معك انما يجلب ذلك عملك الذي تنفرد به وحدك وتقصد فيه شركائك  
فذلك دأوك الا تري انك لا تدل على الحيوان ولا على الاخوان بصوم

رمضان ذلك ما بهم وانت عند نفسك صيام حالك وحالهم سوءاً فان انفردت  
بشعبان جلب ذلك عليك ولك عجباً وتكبراً واستكباراً ذلك لان الاخوان  
لم يساووك فيصومونه معك وهكذا كل اعمال البر من الفرائض فما اخفها في  
(مستهلها) وما اثقلها في عواقبها واعظم امورها فقد ترجى فرائضك لنوافلك  
وتحشا نوافلك على انفسها وعلى فرائضك فلا تامن من نوافلك للرد لفرائضك  
ونوافلك فانك منها ومن سقم النية فيها على خطر عظيم ان يكون الله عز  
وجل راك تريد غيره بملكك عبداً مثلك فتعطيه من ذلك وتوجه اليه اكثر  
مما وجهت الى ربك ان يكون حكمك عليك مع غضبه عليك (33٤) ان قال  
اعمل ما شئت فلا اقبل منك فانك تعمل في نوافلك وفريضتك في غير معتل ثم  
تسليك معرفة ارادتك ومعرفة سقم نيتك فيستدرجك بتحسين ذلك عندك وقلة  
صرفه عليك ويستدرجك باعظام الناس لك وخشيتهم منك وقبولهم قولك  
ويستدرجك بالقوة والنشاط والمداومة والمثابرة على عملك الذي قصدت بنيته فيه  
قصد ما وصفت لك حتى يرمينك عدوك بسهم حديث فيقول لك ان الصادق  
يُداوم والكاذب يفتر وقد جاء ان المرابي لا يثبت اربعين ليلة بل انا اصف  
لك انه يثبت ثمانين سنة وان الصادق يفتر والفترة اليه اسرع والكاذب اقوى  
والفترة عليه ابطا لانه قد تعجل من عاجل حلالة للريا وحلاوة تعظيم الناس  
وحلاوة ما اصاب به من الدنيا ما يقوى به على التعظيم من العبادة والتطويل من  
الريا ومن اوجه استدراجه لك ان ترى في منامك رؤيا تقويك على عبادتك  
او ترى لك فتبلفك وتقض عليك حتى تمن علي عملك بروياك او برويا غيرك .

### باب الزجر عن القنوط

ترك القنوط فريضة مثل ترك السبي من الماكل والمشرى ومثل العمل  
(33٧) بالحسنه من الصلاة والصيام وليس مثلها في العمل بها وليس مثل  
الصبر لان الصبر امر تجزع منه النفس وانت لها مستكره ولها مكره ولا  
تسخط عما تحب النفس اذ فيه صادق وعادل ومجروح وترك القنوط  
حسن عمله بقلبك ليس فيه تصبر من نفسك علي حسن ظنك بها انها محملة  
حُباً وتحمله حقاً لا صدقاً من النفس ولا تصبراً وقد يرجا لك من حسن ظنك  
وترك القنوط من ربك افضل مما ترى من باطنك وقد يكون المؤمن عاصياً لله

تعالى في افعاله مطيعاً لله في تحريمه فعاله مطيعاً لله تعالى في تركه القنوط من الله تعالى فطاعته في الوجهين جميعاً في الطاعة اعظم من تلك المعصية في المعاصي وقد يرجا لك ما وصفت وقد يكون المومن مطيعاً لله في بركة القنوط والياس من الله تعالى فطاعته لله في ذاك طاعة وفريضة وعمله بالمعصية ترك الفريضة فقد يرجا بما عمل من عمل من فريضته في حسن ظنه بربه غفران ما ترك من فريضته في طاعة ربه فهو فريضة يرجا بها غفران تلك الفريضة في تلك المعصية وحذرک من امانك اياه وفرضه عليك (34٢) ترك الامان علي العصيان بالاحسان وترك الامان بالاحسان علي الاحسان كما فرض عليك ترك القنوط مع العصيان فحرام الياس من الله وحرام الامن من الله علي العصيان وعلي الاحسان فلا يامن الله ان يرد عليك احسانك ويعذبك باصغر عصيانك ولا تقط من الله تعالى ان يغفر باقل الاحسان اكثر العصيان فانه قد اطمع في السرف ان يغفره فقال يا عبادي الذين اسرفوا علي انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وبهي عن القنوط من الله فيه فهو ذنب في الذنوب اعظم من الذنوب التي نهى الله تعالى عنها والتوبة منه مثل التوبة من السيئه التي قنطت بها من الله فتب الى الله من قنوطك كما تتوب اليه من سيئاتك التي جلبت عليك قنوطك واستغفره منها واستغفر الله من أمنك وعده ذنباً من اعظم ذنوبك وخفه كما تخاف اعظم ذنوبك فان الامن علي الحسنة كبيره والقنوط علي السيئه كبيره والقنوط ذنب لا تكتسبه تعب بدنك ولا يسهر عينك وهو ذنب تكتسبه بقلبك لا بيدك ولا بنقل قدمك ولا ما كل (34٣) في بطنك قال الله عز وجل يا عبادي الذين اسرفوا علي انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ولم يقل اقتلوا انفسكم ولا حرقوا انفسكم ولم يقل صوموا بقية اعماركم ولم يقل قوموا فاسهروا بقية ليلة من اعماركم ولم يقل ابذلوا كل اموالكم ولا شطرها ولم يقل توبتكم تحريم ما حل لكم ولم يحمل في توبتكم ما حل علي قوم موسى قبلكم ولكنه قال يا عبادي الذين اسرفوا علي انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله يدعوك الي ان يحسن ظنكم به وجعل فيه فريضة ان حسن ظنكم بربكم يرجي لسرفكم وليس فيها توبة من سرفكم ولكنها طاعة في سرفكم ترجي لسرفكم فانتم من سرفكم ومن ظنكم في حسن ظنكم بين امرين بين ما يرجا وما يخشا وهو العدل والفضل



من الله نظراً منه لكم وحجزاً لكم ان تقفوا بسرفكم في ذنب لا تعمله جوارحكم وهو اعظم من جناية جوارحكم عليكم فقال ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم ثم اخبرك ان ذلك بمشيئته في قوله تعالى يغفر لمن يشا ويعذب من يشا من اهل السرف ومن اكتسب دون السرف (35٢) وقال ان الله لا يغفر ان يشرك به وتغفر ما دون ذلك لمن يشا والشرك من السرف غير السرف بالايان والتوحيد وما شا من طاعات المطيع لمن يشا فقله لا تقنطوا من رحمة الله نهى وهي فريضة وهي اطاع في عفو الله وليس فيه بيان غفران ذلك السرف فتركك قنوطك موقوف برجايك ويُنشأ عليك ما كان من السرف فالسرف يُنشأ على تركك القنوط وتركك القنوط يربح للسرف ويداك ذلك من جهة حسن ظنك بربك وتركك قنوطك والياس من ربك قوله تعالى حجب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان وانت لا تحمل الكفر لثقله على بدنك ولا تحمل الايمان لثقله على بدنك ولكن تحمل الحب لله وللإيمان خفة بقلبك وتحمل الكره والسخط للكفر بقلبك كذاك تحمل احسن ظنك وتركك القنوط خفه بقلبك فليعتام رجاؤك لمن لم تقط من رحمته وليعظم خوفك من امن مكر الله فانه لا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون .

### باب يانه السيه والرم برها وما يتعب (35٣) من ضررها

قال المهم بالسيه هُمان هم اجماع وازماع عقد بالقلب واجماع من العقل وهم يُخطر بالبال وليس بهم اجماع ولا ازماع ولا عقد بالقلب ولا اجماع من العقل ولا ثبات له وهو هم يوسف الذي لم يدعه الله له ولا مكنه منه وهو هم خطرهم وايس فيه هذه الصفة وهو المهم الذي لم يكن اجماعاً ولا عقد عقل وكذلك هو من كل مومن والمهم الذي هو مثل هم يوسف والجماعة ذنب وليس هو بالذنب الذي هم به في نفس ذلك الذنب والمشا في ذلك الذنب الذي هذا المهم به الذي وصفت لك ممشا سيات والكلام فيه من سيات والمجلس لانتظاره مجلس سياه والنفقة في الذي اجمع علته نفقة سياه والسفر فيه سفر سياه واثر سياه وليس هو بتلك السيه في نفس مشمر معمل تلك السيه ولكن سياه يطلب بها سياه ، فالفعل في طلب السيات يكتب سيات والاثار والنفقات في طلب سفك الدماء واخذ الاموال وتعطيل الحدود سيات ظفر بتلك السيات في

انفسها او لم يظفر بها فان جرت المقادير (36٢) يفوق عمل تلك السيئات في انفسها من ما كل او مشرب او ضرب بيد او وطى بفرخ او قتل بسيف او تحريق بنار فالاثار والمسير والنفقات سياق وان جرت المقادير بالعمل بها كتبت تلك السيئات سيئات فتكتب تلك السيئه في العمل بها في اكلها او شربها او وطيا على وجه ما اصاب فيه سيئة مقتل وتكتب الاثار في طلب تلك الاعمال اثار طلب سيئات لان الاثر في طلب السيئه سيئة والطلب للسيئه لا يكتب حسنة فالسيئه عظيمة شومها كبيرة تبعثها كثيرة ، اوجه ما تستجلب بها السيئات استصغارها واستقلالها من آفتها ومن علم ضررها والاضرار عليها من ضررها والاثار في طلبها من السهر والسفر من ضررها والحزن من فوته على ما فاتته منها من ضررها والفرح بعملها من ضررها والتمشي لمثلها اولها في انفسها من ضررها والتلهف مثلها تلهف معصية على صاحب ذاك كله في كل وجه من ذلك اعظم السبيل ويداك على ذاك ان الله تعالى سبحانه يوسف بهمة وما تم له فعله بضع مئين في سجنه وهو في غير ذنب (36٢) في العمل ببدنه ما اقصا يوسف ولكن مشى فعاجل الله بهمه وبممشاه وبمقامه وكلامه وينظره فقال ولقد همت به وهم بها فوصف منها هما وهم بها فوصف منه مثل همها ثم حذر بعدهما كل من جاء خبرهما فاهم ذنب ولا من يوسف ولا منها الذنب في معتل الذنب فهتة لم تكن النية التي يحل سراويله لها والذي صرفت عنه السيئه ولم تحرف عنه الهمة بها فانفلت من سيي معتلها واصابه وبال الاجتماع والهم والمقام والممشا والتمثال والنظر فلم تكن تلك الاثار اثار حسنات وكانت اثار سيئات منه ومثله وهي من عشيرة مثاها منه سيئات وليس هي بانفس من تلك السيئات ممن هم بها فارادها كإرادته وكهتة . قال وهم الخطره للذنب يواخذ بها هي مثل الصدمة والجوع عند صدمة المصيبة فتلك موضوعه ليست تلك بقلة رضا ولا ترك للتسليم ولا خروج من حد الصبر ولكنها جرعة عند المصيبة لا يملكها بشر موضوعه ومغفورة وليست بسيئه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عند مصيئته (37٢) يا ابراهيم ابنه تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسخط الرب فالدمعة وحزن القلب ليس مما يسخط الله وليس مما ترك الصبر لله وليس فيه ترك

الرضا لله وليس فيه ترك الرضا والتسليم لامر الله ولكن وضعه الله عن ابن آدم لانه لا يستطيع صبرا ولا يكون الا كذلك ولو كان الدمعه والحزن عند الصدمة قلة تضيئي وسخطاً للقضاء وخروجاً من حد الصبر لعصم الله منه نبيه فهو الموت كذلك موضوع عنه .

### باب بياحه الحسنة والرهيم بها وما ينشعب من تقرها

فقال والهم بالحسنة حسنة والاجماع على الحسنة حسنة وليس في الحسنة خطرة ولا يقال خطرة للحسنة ولكن يقال هم بالخطورة في الحسنة هو الهم بالحسنة والهم مضاعف الى ما شاء الله من التضعيف لا يحصى تضعيف ما بشكر الله ولا يحكما والمشا في الحسنة حسنة نحو السيئات التي كتبت لك في صفة السيئات والآثار في المحسنات حسنات كانت مكتسب من الحسنات حسنات من وجوه ما وصفت لك فما اعظم بركة الحسنات واعظم منفعتها واكثر وجوه بركتها واكثر وجوه ما تجلب الحسنات (37v) من الحسنات فالمومن ماجور في طلب الحسنات وفي الهم ماجور في النفقة في الحسنات فكمن احد رجلين اما رجل اكتسب نوافل الحسنات وفرائض ترك السيئات او رجل اصاب بترك السيئات فرائض الله في ترك السيئات وما اردت من بر فانظر فيه فان كان الله فان ارادتك حسنة وعملك حسنة وان لم يكن الله فتركه حسنة فريضة فقد تُصيب بترك النافلة التي لا تريد الله بها فريضة لان الله عز وجل فرض عليك ترك ما لم تدره ولم يفرض عليك كل البر من النوافل فترك الريا في العمل فريضة والعمل بالريا ترك الفريضة والصدق في النية في النافلة فريضة فانت مصيب فريضتين من وجه ما وصفت لك فريضة في ارادتك الله اخلاصك لله وفيه فريضة الله عليك وفريضة حيث تركت اللذات من نيتك وترك ما لم ترد الله به من عملك فيها وجهان من الفريضة فريضة ان عملت بالحسنة النافلة ان تخلص نيتك فيها وفريضة ان تركت حسنة النية فيها كاذبة وقد بين الله في آية من كتابه في الآثار والحسنات فقال ولا يطأون موطئاً لغيظ الكفار (38r) ولا يتناولون من عدو نيلاً الا كتب الاية فسوي بين الاثر والعمل وقال تعالى ذلك بانهم لا يُصيهم ظمأ ولا نصب ولا محمصة في سبيل الله ولا يطأون موطئاً لغيظ الكفار ولا يتناولون من عدو نيلاً الا كتب لهم به عمل صالح فالتيل والآثار والظما والمحمصة



والشقا والتعب والنصب والضجر كل ذلك عمل صالح طلب به الجهاد في سبيل الله تعالى فاعله يكتب بذلك كله حسنات قال وقد حضر حكيماً الموت فاجتمع اليه تلاميذه فقالوا وصنا فقال اني لم تكلف اكم الكلام على ما بي اخبروني اموقفون انتم بفضل الزهد ام لا قالو ما لزمناه الا لعلنا بفضل الله افي الدنيا ذلك الفضل ام في الآخرة قالوا اما اذا قررنا بفضلنا غير اهله افضل في الدنيا عيشاً من اهله فقد اضطرنا الراي الى ان يوجب ذلك الفضل لاهله في الآخرة قال فانكم ان كرهتم الموت الذي هو سبيلكم الى الآخرة فقد كرهتم المآلة التي فيها الفضل لكم ورضيتم بالمآلة التي فيها الضرر عليكم مع انكم احق ان تنظروا ما هذا الموت المكروه عند العامة هل تجدونه غير مفارقة الروح (38٧) الجسد قالوا ما نجد غير ذلك قال فهل يسركم ما ادركم من العمل او يزينكم ما فاتكم منه قالوا نعم قال فباي ذنك الخوئين يقتنى العلم وايها يقصر بكم عن استكمال الجسد الذي قد ترون ما به من العمى والصمم والبكم والضعف وقلة العناء عند مفارقة الروح اياه ام الذي لا يزال الانسان سميماً بصيراً ناطقاً عاقلاً ما رام فيه قالوا بل بحياة الروح وجهته تدرك العلم وتثقل الجسد وغلظه يقصر عنه قال ان كان قد استبان لكم ان العلم ثمة الروح فان الموطي بكم عنه ثقل الجسد فكنتم بدرك العلم مسرورين وبفوته محزونين لقد اضطرركم الراي الى اختيار مفارقة الروح الجسد على ملازمته اياه الستم ترون ان شهوات الجسد النساء والبنون والاموال وفضول المطاعم والمشارب والملابس والمراكب وهي المضرة بالزهد وانكم لم تجمعوا تلك الاموال من الشهوات ولم تظهروها منها الا صيانة للعقول ورغبة في زيادة العلم قالوا بلى قال اما اذا قررتم ان هذه الذات المقوية للجسد هي المفسدة للعقول فان الاجساد التي (39٢) تقبل اللذات هي لها افسد قالو فكيف لنا بان نجتري من الموت علي مثل ما اجترت وترهد في الحياة مثل الذي زهدت فيه قال لهم الحكيم الستم تعلمون ان الحكيم الخالص العاقل البري من الذنوب قد امارت نفسه بيده قبل حين حنقه وذلك انه رفض من الاهل والنعمة والمال ما لا يراد الدنيا الا له واحتمل من نصب العبادة وعناؤها ما لا يرينح منه الا الموت فما حاجة من لا يتمتع

بشي من لذة الحياة الي الحياة ام ما هرب من لا راحة له الا في الموت من الموت لعمرى لقد ظلم من التمس اسم الحكمة والزهد في الدنيا بغير استحقاق معناها وجهل من ظن ان له اليها مع النعيم والتلذذ سيلا فهل عسي ان ياتي احدكم برايه ان يجتمع له اسم الزهد في غير سيرة الزهد وانواع المطاعم والمشارب والملابس والمناكح قالو ما نطمع في ذلك ولا نظنه وكيف نطمع في اجتماع الزهد واعمال زهره الدنيا وقد ري (ري) ان احدا اذا زاد في مطعمه ومشربه بعض الزيادة او قارب منها ما يثقل او يحرك في قلبه شي من اضداد العقل من (39v) الشهوة والحرض والحسد واشباهه انكر عقله زماناً وان كان لم يباشر شي من ذلك الذي تحرك اليه فكيف بمقارفة تلك الامور ومباشرتها لعمرى ما من شي انفع له من الضيابة ولا اسرع اليه من الفساد الي عقل الحكم قالو ما ترك قول معلنا الحكم لنا سيلاً الى ان نتمتع بلذة او نرغب في بقا وما افضل جبرته على الموت على جبرتنا عليه الا لفضل ما اصلح من نفسه بما هو منا خير منصلح ولو قد اصلحنا من انفسنا مثل ما اصلح من نفسه بما هو غير منصلح ونقينا عنها من قرآينها من الحرض والشهوة والغضب مثل الذي نفا لحدث لنا من الجحاة على الموت مثل الذي حدث له ، وقال قايل كانوا اذا تعلمو عملوا فاذا عملوا شغلوا واذا شغلوا عرفوا فاذا عرفوا هذبوا وقال نزارت في هذه الامور فاذا جميع الخلق قد حلت بهم العقوبة الا من شاء الله وكذلك الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لن يدخل الجنة احد بعمله قيل ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتقدمني الله برحمة ويقال انه قال عليه السلام لو اتي وعيسى بن مريم أخذنا بما كسبت هاتين لعذبنا (40r) عذاباً لم يعذبه احد و اشار باصبعيه او نحو هذا فنظرت من ارجا الناس الرحمة فاذا هو المقبل على طلب الاخرة بالعبادة والزهد في الدنيا والورع ونظرت اهو شي يعتمد عليه فاذا هو شي لا يعتمد عليه لانه لا يبلغ في ذلك مبلغاً يستحق الجنة بعمله قال ويقال ان عيسى بن مريم عليه السلام قال ان كان فيكم من وثق بعمله فاني لا اثق بعلمي فنظرت هل يجوز ان يفوز المقرط او يهلك المجتهد فاذا ذلك يجوز فاذا الامر قد رجع الى مشية الله تعالى اذ لم يستاهل المجتهد بعمله ولم يقنط الله المقرط دون الشرك لسعة رحمته فنظرت هل من خلق فيهم بان

ذلك ( x ) فاذا العابد الذي قال للمفرط والله لا يغفر لك فغفر الله للمفرط وكان تقريظه سبب النجاة والمغفرة وادخل العابد النار فكانت عبادته سبب هلاكه واذا صديق بني اسرائيل حيث قال انا صديق بني اسرائيل كان سبب هلاكه شدة اجتهاده وكان خليع بني اسرائيل سبب نجاته تقريظه حيث اذرى على نفسه فراس هذا علم اخفى علي الخلق الا انك ترجوا المجتهد في الخير يخاف على المفرط ويرجوا (40v) بعد المفرط ويضاف على المجتهد لانه حكم عدل الا تري لو ان سارقاً سرق عشرة دراهم وسارقاً سرق مائة الف درهم كان حكم الله فيها واحداً قطع اليد فكذلك لا يومر على من عصى الله تعالى ان تحمل به العقوبة الا ان يعفو عنه وكاني رايت ارجا الناس للنجاة اخوفهم على نفسه الا تري ان يونس ان ظن ان الله لا يعاقبه عجل عليه العقوبة وقد ذكر ان قوماً ازروا على نفوسهم وخافوا الهلاك فعادوا بلوم انفسهم نحو حيث الاسكاف الذي قال ارى الناس يدخلون الجنة وادخل النار والذي اصاب ديننا فقال ما يرضى عني ربي فكتب صديقاً والذي قال مثلي يدخل المسجد ومثلي يجاس مع هاؤلاء فكنت صديقاً والعابد الذي قال لنفسه من قبلك اتيت وليس عندك خير فليل له ساعتك هذه التي ازريت فيها على نفسك افضل من عبادتك كلها وقالت عائشة رضي الله عنها اذا علمت انك محسن فانت مسي واذا علمت انك مسي فانت محسن وقال بعض الناس هلك من لم يقر انه هالك وقال الفضل لعيسى بن يونس انما اخاف عليك انك تري (41r) انك عالم وانت جاهل او ان تري ان عندك خيراً وليس عندك خير او كما قال فراينا الازراء اشبه الطرق ثم لم نامن ان نجبه من هذا الوجه فنقول انك خائف وانك وجل فاستبشر فانك ناح وفاز فيا ويح المسكين ما يدري اتي يوتي وكيف يهلك ومن اي وجه يهلك امن وجه الاحسان ام من وجه الاساءة الا ان الاحسان والاجتهاد احمد واعذر والخلق لله يغفر لمن يشا ويعذب من يشا فنقول ما شا الله وقال ما احسن كثرة الصلاة والصوم ولكن نبل الرجل وشرفه وصومه وبره وعقله ووعدته فاذا بلي بعمل من اعمال البر علم الله منه عنايته بلباقه واحكامه واخلاصه واذا ابتلى باعمال الشر علم الله منه حذره من الاثم في منطقه وسمعه وبصره وفرجه وجوارحه من مطعمه وغير

ذلك واذا ابتلى بذلك علم الله منه ندامته وفرغه وخوفه وتوبته فهذا مثل  
الرجل وشرفه وقد يكون كثير الصلاة والصوم ولا يكون له ذلك الحذر من  
الدين ولا دقة النظر في الامور وقد يكون كثير الصلاة والصيام وهو يجب  
كثرة المال (41٢) ويجب المازلة عند الناس وانما يدور الامر على الصدق والبر  
والورع والعقل ان يكون ثابتاً لا يزول عند الرضا والغضب ولا عند اضافة  
الدنيا ولا عند الزوال والمنع ولا عند التكرمة والهوان بشدة مذاهبه وشمايله  
في اي حال كان على مرتبة واحدة فهذا المنسوب في الدنيا الى النبل والشرف  
في امر دينه وقال قايل في معرفة النفس اني اتهمت نفسي على ديني واتهمت  
معرفتي بنفسي فلما صححت النظر واطلت الفكر لاقع على حقيقة معرفتي بنفسي  
وجدتها تتكلم بكلام الخائفين ما لم تضطر الى الخوف وتقول بقول الابرار  
ما لم تتمن بالتقوى وتتصف وصف الصديقين ما لم تحتج الى العمل به وتدعى  
دعوى الموقنين ما لم تتمن بالاخلاص وترغم انها من المتواضعين ما لم تخالف  
هواها عند تهيج الغضب فلم اكن اتوهم عند وصفي للصدق واثبات قولي للحق  
وحلاوة منطقي بالاخلاص الا اني كذلك فاذا امتحنت في مواطن الحق لمحاسن  
القول مني وجددتني كاذباً واذا احتجت في مواطن الخوف الى خوفاً وجددتني امناً  
واذا احتجت في مواطن الاخلاص الى الاخلاص وجددتني مرايياً (42٢) في غير  
مواطن ولا (x) ولا اكثر من ان احصيه فان ثبت في وصفي محاسن قولي  
وجب ان يكون ذلك من مخرج الحق من قلبي اذ كنت احسن وصف الصدق  
بالقول ولا اجد حقيقة الصدق في العمل فظهر لي بذلك فساد عملي وصح عندي  
وصف منطقي فرجعت ملتصقاً من اين فساد عملي فعلت ان فساد عملي من  
فساد قلبي ولو صح يا قلبي لصح مني قولي ولصدق بالوصف لسانى ولم يظهر مني  
التزين لمن لا يملك ضيري ولا نفعي فاطلت الفكر وصححت النظر واستعنت  
بالعلم لاقع على العلة التي فرقت بين محاسن وصفي وقبيح خبري في امتحاني ثم  
تدبرت ما يظهر من لسانى فصح عندي ان اللسان مترجم القلب فوجدت اللسان  
يصف الحق فيحسن ويصف الصدق فيصيب ثم يتمن الاخلاص بها فيجسد  
فتحيرت عند حسن هذا الوصف وبعد هذا الخبر وقلت ان كان لسانى مترجماً عن  
قلبي فترجم بهذه المحاسن لم اشك ان ساكن قلبي الصدق وغامرته الخوف ولولا



ذلك لترجم اللسان بخلاف ما قد ظهر منه من وصف البر والاحسان فاضطرتني  
الغاية الى استرشاد (42v) العلم والمعرفة والاستعانة بدليل العقل فاسترشدتهم  
فدلوني على ان النفس تقتل من علمها ومعرفتها وتضطر الى دلالة تجعلها في كل  
ما هم به وجهها عند الناس ليعرفوا فضلها في علمها وحسن سيرتها في اداها واذا  
وقع الامتحان الذي ينبغي ان يعمل بعملها ويتكلم فيه لله بها قدمت هواها  
واخترت عملها ورخيت بهواها فدلتنى المعرفة بانها هي المعبرة عن نفسها بالصدق  
بالقول في غير مواطن الصدق وهي المحقة عن نفسها ، التوهن في قولها والريا  
في عملها اخفي كثير ذلك منها على العارفين من المدعين المعرفة بانفسهم فما ظنك  
بالجاهلين بانفسهم وانما تصح معرفة ما وصفنا عند جهاذة العالمين من العارفين  
بانفسهم عند تحقيق الامتحان فلا تعبر بحاسن وصف نفسك الصدق فاذا  
احتجت الى صدقها كذبت ولا تطمين الى صحة وصفها للحق فاذا احتجت الى  
قيامها به عدت ولا تلتقين الى حسن وصفها للاخلاص فاذا اضطرت الى  
اخلاصها رايت وتريت ولا تغتر بوصفها البر والتقوي فاذا امتحنت برها  
وتقواها غدرت وفخرت ولا تقبلن منها دعوي الخوف فاذا افتقرت (43r) الى  
خوفها امننت وبطرت ولا تيقن باظهارها الرضا والتوكل فاذا عارضها خوف الفقر  
دون ( x x ) قنطت ويئست وان عارضها ايسر البسلا سخطت وجزعت  
ولا يغرنك ما تُظهر لك من تواضعها واسترخاء اذنيها فاذا احتجت الى حقيقة  
الامتحان تكبرت وتجبرت يا مغرور ولا تقبلن منها دعواها الحلم وكللمها في  
مواطن التزين فاذا افتقرت الى جملها عند استماع ما يحجب به من قول حق  
فيها مما يسخط منه سفهت وغضبت فان مدحت بباطل مع موافقة ذلك هواها  
اهتوت وفرحت يا مغرور ولا تفرحن بمبادرتها في اصطباغ المعروف والمبادرة في  
الحيات فان لم تشكر على معروفها وتقرر لها احسانها غضبت وقطعت بك في  
كل حال يحتاج فيه الى صدقها وخذلتك في كل اوان يحتاج فيه الى  
اخلاصها واليستك في كل اوان يحتاج الى شكرها للنعيم عليها فلا تكتفين  
الى محاسن وصفها للتزين وكبير عملها للريا ولكن انظر كيف تبطل محاسن  
وصفها بقبيح خبرها واعلم انما تستخرج محاسن ما في القلوب من الصدق (43v)  
ومساوي ما في القلوب من الكذب في مواطن الامتحان فعندها تبدو فضايح

ما تحن به ضاير الانفس من شر ان كان فيها او خير ان كان عندها فغير  
نفسك بيزان عقلك في مواطن الامتحان فحققه عليها واستحي من دعواك الصدق  
وقد ظهر لك سبيل الرب منها وصح عندك مخرج الكذب من خالص  
ضميرها وليكن لك في الحق نصيب باقرارك عليها بكذبها واثباتك لها باطلها  
فتدبرت هذا الوصف من دلالات العلم والمعرفة وشهادة العقل لها بصدق  
ما دلا فوجدت الخير الشافي فيه وعلمت ألو كان ساكن قلبي الصدق  
والتقوى او كان عامره الخوف والاخلاص لاعلوني عند اوان حاجتي  
اليهم فلما فقدتهم في مواطن الحاجة اليهم ظهر من قلبي عند اضطراري الي  
الخوف الامن وعند استعائتي بالصدق ظهر منه الكذب وعند فوزي الي  
الاخلاص ظهر منه الترنين وعند استعائتي بالتواضع ظهر منه الكبر وعند حاجتي  
الي الحلم ظهر منه السفه وعند امانتي لطمعي ظهر منه الخرض والشره وفي  
اوان التودة وحسن (44<sup>٢</sup>) انظر ظهرت مني العجلة والرغبة وفي اوان حسن الظن  
والثقة ظهر مني الاستبطا والقنوط وخوف الفقر وعند حسن الثناء والمدح بما ليس  
في ظهر مني السرور والرضا به عند الذم بسوء السيرة بما قد عرفته مني ظهر  
مني الغضب تسخطاً لما قيل في فصيح عندي مع تصحيح هذا الوصف ان  
ساكن قلبي وغامره الريب والكذب وعلمت ان قلباً غامره الريب وساكنه  
الكذب ان الكذب والفجور والريب مجانب لليقين غير انه يجب على العبد  
قرضاً عليه ان يقر بالاثان ولا يحجده فيكون زياده في شره فعظمت عند تصحيح  
هذا الخير مصيبي وهذا حال فيه عظمت بليتي ألا ان يتعمدني الله بجميل عفوه  
ولم ينقطع عند قبس ما بدا لي من نفسي رجائي وعلمت ان الله تعالى اكرم من  
ان يويد عباده بمعرفة او عيدهم بمعونة ثم يحزهم عند اوان حاجتهم اليه او ان يطلبه  
العبد ويضطر اليه ويحسن الظن به ثم يخلفه ظنه فسهل على ما بدا لي من  
قبس امري وشرارة نفسي واحتيال ابليس لي في احوال وعلمت ان كيد الله  
عز ذكره (44<sup>٣</sup>) انشد من كيد ابليس في بني آدم وعلمت ان من تفضل علي  
بوهوب معرفته وبهذا وصفي انه قادر على اصلاح فساد قلبي فلم ايسر قال  
قلت فما تسيله لك بطلب الصدق قال اذ اظهر علي عيوب نفسي وكذبها  
واقررت به فقد سهل لي طريق مطلب الصدق قال قلت فما الذي يؤول بينك

وبين الصدق اذ تركت درجته وقد عرفك معارج الكذب قال يحول بيني وبينه ترك الشكر مني له على ما عرفني من عيوب نفسي وكذبها قلت فما شكرك هذه النعمة الي قد حالت بينك وبين ان تنال درجة الصدق قال تركي الكذب في مواطن الامتحان قلت فان عجزت عن ذلك فما استعين عليه قال بالصبر على مخالفة هواها فيه قلت فان لم اطق في مواطن الامتحان اذا هي تكلمت ان امنعها من التزين والكذب قال فاحبسها فيه من الكلام قلت فان قهرتني وتكلمت وندمتُ قال ففرض عليك ان تهرب بها من كل موطن تعلم يقيناً انها تقهرك فيه على الكذب والتزين قلت فان لم اصبر على ان احبسها من هذه المواطن التي تقهرني (45٢) فيها بالتزين والكذب قال فن اجل غلبة حب الكذب عليك (x) بها محل الكذب والريا والتزين واعلم يقيناً ان بينك وبين الصدق عقبة الكذب ينبغي لك ان تقطعها قلت قد صح عندي فضل ما بين الدرجتين واني لا اصل الي ركوب درجة الصدق الا بتزولي عن درجة الكذب ولكني قد رجعت مضطراً الي معرفتي التي هي صلاح فساد القلب من بعد ان صح عندي الفساد ولم التفت الي عملي لانه قد صح عندي اي لا ادرك بسقم عملي اصلاح فساد قلبي فرجعت ملتصقاً من اين اتيت ومن اين ذهبت بفساد قلبي وما الذي ينبغي عن القلب الكذب والريب فوجدته الخوف الصادق فصح عندي ان قلباً غامر الخوف الصادق ما للريب فيه مبيت ولا مقل الا بالخطرات والوساوس من الشيطان ثم ينبغي الخوف عن مسكنه فلما صح عندي ذلك علمت ان الخوف اولاً يتفجر منه الخوف وتطلبت العين التي يتفجر منها الخوف ما هي فوجدتها الشكر لله فلما صح عندي ان يخرج الخوف من الشكر علمت ان للشكر مجراً يخرج منه الشكر وتطلبت البحر الذي منه يخرج الشكر فوجدته (45٣) اليقين فالتصقت اليقين اولاً فلم اجده وتطلبت مخرجه من اين هو فوجدت مخرجه من عند الله فانتهيت الي عاية الغايات فوجدت الله اول كل شي وخالق كل شي والدال على كل شي ووجدت الذي يتلوه وهو الدليل عليه الايمان به وهو اقرب الي اليقين من كل شي لانه من ايقن بالمنعم عليه شكره علي نعمه فطلبت ادنى الاسباب الي الشكر فوجدت الخوف اقرب الي الشكر من كل شي لانه من شكر الله تعالى على نعمه خافه على زوال نعمه ومن

خافه على زوال نعمه جانب معصيته ومن جانب معصيته فقد سارع الي طاعته  
فإذا شكر القلب اليقين والشكر والخوف تفر عن القلب الريب والكذب  
وخافه الايمان وكان القلب منوراً باليقين مزيناً بالشكر معصوماً بالخوف مستعملاً  
بالرجاء مشتاقاً الى ما به قد ايقن زاهداً في كل ما هو دونه فإذا كان للقلب  
على ما وصفنا وجدت صاحبه ممسكاً عن وصف ما يعرف وذلك كله من فنه  
فإذا جاءت الخطرات التي تحركه لما فيه عند حقائق الامتحان (46٧) ظهر ما في  
القلب من الصدق في اوانه ومن التقوى في اوانه ومن الخوف في اوانه ومن  
الاخلاص في اوانه ومن الشكر في اوانه ومن التواضع في امتحانه ومن قول  
الحق في مواطن امتحانه ومن حسن التوكل في اوانه ومن كراهيته المدح وحسن  
الثنا وقلة محبته الرياسة والتعظيم في اوانه ومن جبه احوال نفسه في اوانه وذلك  
كله كامن فيه فلما تبينت ما فساد القلب بالمعنى الذي وصفنا كثر علي دعوي  
الصدق بعد معرفتي نفسي وقلت كيف بالجرأة مني علي هذه الدعوى فدلني العمل  
على ان دعواك الصدق تاكل ما فاتك من الكذب فنعته حريك علي دعواك  
فصدقته قلت قد فهمت عنك ما وصفته من فساد العمل وذلك لان مخرجه من  
فساد القلب ثم ايسرني من اصلاحه ألا بالخوف الصادق ثم اخبرني ان الخوف  
الصادق لا يكون الا من اليقين وقد علمت ان من اليقين ما هو اكثر منه ثم  
لا تنتهي لعظمة الله فصف لي اقله فقد علمت ان باقله قد يدرك الادمي كل  
المنافع على قدره قال (46٨) صدقت فاعلم ان اليقين نور يجعله الله تعالى في قلب  
عبده فيشاهد به القلب الامور الاخيرة كالمشاهد لها باعيب عنها فيري ما هنالك  
من الجنة والنار وعظيم ملكوت السماوات بروية نور القلب بما هو انفذ من روية  
الاعين لمشاهدة الدنيا ثم يرجع الى القلب بالشهادة على ما قد نفذ فيه نور قلبه  
فيملأ القلب باقل ما فيه من اليقين نوراً ينفي عن القلب كل ظلمة فهو قول الله  
في كتابه او من كان ميتاً فأحييناه ليس يعني ميتة الاموات وذلك ان الله لم يرد  
ميتاً مات الي الدنيا ولكن ميتة الاحياء وهي الظلمة التي كانت في قلوبهم  
فانارهم الله باليقين فهي حياتها ومن اراد ان يتركه ميتاً وهو حي يسمي بين  
ظهراني الناس وهو عند الله وعند الموقنين احياء للظلمة التي في قلبه تركه الله  
في ظلمة لا يطالع بظلمة قلبه شياً من شواهد الاخيرة قد حالت الحجب بينه وبين



مطالعيها فهو يقول ما يقول الموقنون ويصف صفاتهم والقلب مظلم لا نور له  
فليس لوصفه حلاوة ولا لاعماله نور فقال أو من (47٢) كان ميتاً فاحييناه فهو  
الكافر والمنافق والجاهل فاخرج الكافر من كفره والمنافق من نفاقه والجاهل  
من جهله فهي حياتهم ثم قال وجعل له نوراً يثني به في الناس كن ملكه في  
الظلمات ليس بخارج منها افرأيت من تركه الله في ظلمته من يستطيع ان  
يخرجه منها الا الذي نزله فيها فاخبر الله تعالى انه ليس بخارج من الظلمة فقالت  
الجهلة ممن يدعي الاستطاعة بل نحن نستطيع ان نخرج منها وقال الله تعالى  
ليس بخارج منها حتماً وادعي الادمي الجاهل انه يستطيع حتماً منه فلو علم  
المسكين انه اذا صار لا يستطيع كثيراً بما تريد من احواله في دعواه الاستطاعة  
كثير من الاستطاعة كي يستطيع (ويلجأ) الي الذي يملك ضره ونفعه في الطاعات  
والمعاصي ليعينه على ما لا يستطيع ونعود الى ذكر اليقين قال قابيل اليقين اذا  
اوصل الى القلب يلا القلب نوراً وينفي عنه كل الريب فيمتلئ باقلى القلب  
شكراً ومن الله تعالى خوفاً وذلك لان اليقين معرفة عظمة الله تعالى قدر عظمة  
الله وعظم قدر معرفة عظم الله فلذلك يكون قدر (47٣) الخوف من عظمة الله  
وبقدر كثرة الخوف لله يمتحن العبد من معصية الله ويصدق في الاعمال  
من طاعة الله فاذا صح اليقين في القلب صح الخوف فيه وعمر خرابه فاذا قل  
الخوف خرب القلب وقل عمرانه قال قلت فما عمران الخوف في القلب قال  
الخرن الدائم والاعتبار بما يري والاختبار بما تسمع قلت فما خرابه قال اذا لم  
يكن فيه ما وصفنا قلت فاذا لم يكن في القلب الخوف والخرن فما الذي يخلقه  
ويعمره قال الامن منه والسرور بالدنيا والفرح ومن الفرح والسرور تنتج القسوة  
والغفلة ومن بينهما ينتج العجب ومن العجب يخرج الكفر كقول النبي صلى الله  
عليه وسلم اخوف ما اخاف عليكم شجراً مطأء وهوي متبعاً واعجاب  
كل ذي راي برايه واذا سكن في القلب العجب ورثه الكبر وكان غامره  
حينئذ حب التعظيم وحب الثنا وحب الرياسة والمدح فان لم يفعل ذلك به  
انتفعت اوداجه واحمر حاليق عينيه غضباً وذلك محض الكبر قلت فاذا صح  
القلب بتصحيح الخوف فيه صحت الاعمال قال فما ظنك بالدابة ابهدها (48٢)  
قايدها وحقها سايقها تقصر في السير طاقتها ومجودها قلت لا قال فلذلك لا

يستكن في هذه النفس المعيوبه اذ افادها الحق وساقها الخوف الصادق انها لا  
تقتصر في اعمال الطاعات بالاستقامة خوف العقاب فانظر متى يخرج الامن  
والاستهانة من قلبك فكيف بوجوب الطاعات فيه ان العقوبات تعجلت مع  
الوثوب على المعاصي لا قصرنا عن المعاصي ولا استمرينا حسن السيرة من الاخلاق  
والاداب لامور الدنيا ولجذت بنا الاستقامة لاعمال الآخرة ولكن العقوبات  
تأخرت فاستمرينا قبح السيرة من الاخلاق والاداب لامور الدنيا ففقدنا الخوف  
وقعد بنا الامن والاجتهاد عن استقامة اعمال الآخرة ولكن من ثقة منا بصبرنا  
على وعيده وعقابه لبسنا ثوب الاستهانة ولكن من قلة يقيننا اننا حذرنا من  
عقابه فانا لله وانا اليه راجعون وقال قائل متعنا الله واياكم بالنعمة والعافية ومن علينا  
وعليكم بشكر المزيد ووفقنا واياكم لامتيار الحكمة والتمم ولا يثار المبادرة  
علي حسن الشكر منا عليه انى للعناية بنفسى ومن اعني (48<sup>هـ</sup>) به صرفت ما علمت  
لاختبر به ما جهلت فلم اجد احبط للاعمال المستورة ولا افسد للقلوب الجامدة ولا  
اضرر بالحكمة البالغة ولا اجمع في هلكه العبد المريد ولا ادوم على اضرار الموفق  
ولا ابعد عن الانصاف ولا اقرب من الجور في الحكم ولا الزم لحجة العجب ولا  
اثر لجلب الهوى ولا اجبل لاصابة الحق ولا اعمل بالريا والتزين ولا ابرك لخالص  
النصح ولا اعمل بتوافقة الهوى ولا اشد من (كلمة ناقصة من قام الناسخ) سخطاً  
له اذا هو خالف منه الهوى ولا ابعد من حسن السيرة ولا اقرب من قبورها  
ولا احسن ظاهراً ولا اقبح باطناً من غفلة الرجل عن نفسه وقلة معرفته بها سيما  
ان كان عاقلاً مريداً فاجابته نفسه حينئذ الى احتمال مؤن الطاعات او عالماً مودباً  
فادرك بعلمه فضيلة لم تكن نفسه باملها ولا يبلغها بملك من ملك الدنيا عظم  
نفسه حينئذ ترصده ارضاد تصبى له اصبا السبع في المكان الخفى كي تنال  
حظها منه في جهله بها فتنب عليه وثبة تملكه بهواها وتاسره بتوافقتها فحينئذ  
(x) العبد في جهله بها وينشط (49<sup>هـ</sup>) في مساعدتها وان كان يدعى انه لا  
يثق بها فلا يغضب الا لها ولا يرضى الا لها ولا يحتمل من الاعمال الا ما وافق  
هواها وان كان فيه خلاف الحق ومع ذلك يقعد من مثله الخوف الا بالدعوى  
ويقل منه الخشوع والحياء ويكثر فيه التزين والريا وذلك غفلة العبد عن نفسه  
وجهله بها ويظهر منه عند ذلك الرجا الكاذب والخوف الكاذب ويمسّن ظاهره

وكلامه ويفسد ويقبح باطنه وهمته وإشارة ذلك في مثله ان يقل الايضاف  
 من نفسه لغيره ويلتمس التعصب لنفسه من غيره انه من لم يعرف نفسه فهو من  
 استقامة نفسه في اعوجاج ومن دنايه على قبح وفساد ومن دينه على غرور. واني  
 استرشدت العلم والعقل ان يقفاني على معرفتي بنفسي وبماذا اختلبه فارشداني  
 بان العبد لا يصل الى معرفة نفسه الا بصدق الخوف واستدراك ما مضى من سيئه  
 اعماله السالفة واصراره على مساويه والمقام عليها فقلت اما ما مضى من الاساءة  
 فان استدركها فلعله ان يتعرف بعضها واما المساوي التي هو مقيم عليها فقد (49)  
 عازره بمعرفتها قال انما عازره معرفتها لجله بعيوب نفسه ولا يتلافه بها قال قلت  
 فكيف معرفتها عيوبها فانه قد قيل ان الله تعالى اذا اراد لعبد خيراً عرفه عيوب  
 نفسه فالنفس هل تتفرد بعيوب دون العبد وهل لها من عيوب غير العيوب  
 الظاهرة من المعاصي كاللجور والسرقة وشرب الخمر والغيبة وما شاكل ذلك  
 مما يظهر للمخلوقين قال لها معاصي باطنه تخفى على العبد وعلى المخلوقين فادناها  
 اضر على العبد من النظام من المعاصي الظاهرة قل قلت ثبت لي علم ذلك في  
 التنزيل او في السنة او في الآثار قال ان كان مقنعك خمسون حجة والا زدتك  
 قلت خمس من خمسين قال لم تسمع قول الله تعالى ان النفس لامارة بالسوء  
 وقوله تعالى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى وفي قصة ولد آدم  
 فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله قال بل سوت لكم انفسكم امراً فصبر جميل  
 وقال ما خطبك يا سامري الى قوله سوت لي نفسي وقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم رجعت من الجهاد (50) الاصغر الى الجهاد الاكبر مجاهدة النفوس وقال  
 رجل ما افضل الجهاد قال مجاهدتك نفسك وهواك ويقال اكل شي نفس ونفس  
 النفس الهوى ونفس الهوى الشهوات وقال الحسن حادثو هذه القلوب بذكر الله  
 فانها سريعة الدور واقدعوا هذه الانفس فانها ظلمة وقال يونس بن عبيد  
 الي وحدث نفسي تحمل لي مونة الصوم في الحر الشديد بالبصرة ولا تحتمل لي  
 ترك كلمة لا يعينها وقال اوحى الله تعالى الي داود عليه السلام يا داود عاد  
 نفسك في ودي بعداوتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يعوذون بالله  
 من شرور انفسهم فان النفس مطبوعة على الميل الى حب هواها ما لم يحفرها  
 الخوف وقد حرم الله تعالى هواها في الكتاب والسنة ويحسبك من معرفتك

بشرها ان الله تعالى جعل هواها ضد الحق وهي قابلة من هواها قال الله عز ذكره يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقال امير المؤمنين عليه السلام (٥٠٧) اخوف ما اخاف عليكم طول الامل واتباع الهوى فاما طول الامل فينسي الآخرة واما اتباع الهوى فيصد عن الحق وقال قائل اخاف عليكم بلايا شجاً مطاعاً وهوى متبعاً واعجاب المر بنفسه . قلت فالان ارجع مضطراً الى معرفة النفس وعيوبها اذ كنت لا اسلم عليها في اعمال الشر وارجع مضطراً الى علم معنى قول (سبعين؟) اذا عرف العبد نفسه لم يضره ما قيل فيه من ذم وما عمل من اعمال الخير سرّاً وجهرّاً وقد سمعتك تقول كل ما لا يضر فهو ينفع فما اري من العلم بعد العمل اعود نفعاً على العبد من معرفته بنفسه فاشرح لي من ذلك ما يرجع بي الى النفع في العلم وبنصرني فساد اعماله وصلاحها قال ما ازال تعقل ما سالت عنه لقد سالت عن اصل الخير والشر وفروعها ما ظهر منها وما بطن ما يعقل منه وما يجهل وسالت عن علم لا يُحتمل اليوم ومن احتمله فعبارة القول منه فقط والعجز عن احتماله للعمل وذلك ان فيه علم الصبر والمكروه والتزوع عن ظاهر الشر وباطنه واحتمال ظاهر الخير وباطنه بمعنى حقيقة (٥١٢) الصدق في القول والاخلاص في العمل وهو التوبة النصوح والخوف الباطن والحزن الدائم والفكر في المعاد وهيئات ان يصل العبد الى معرفة عيوب نفسه الا بعقل وعلم غزير وبمعرفة شافية وحكمة بالغة وبصيرة ثابتة بعرفه ان فيه خالص الدين وقال الله تعالى لئنبي صلى الله عليه وسلم قل الله اعد مخلصاً له ديني فلا تكبرن عليك الان اذ سالت عن الامر العظيم ان رجعت عليك المسالة بالجواب العظيم والوصف الشديد فانك لو علمت ما عنه سالت لاعدت لوجوع الجواب جلباب الصبر واحتمال اعظم المونة لجزيل الثواب والمعرفة النفس تفسير يكثر لا يمكن المستمع معرفة ذلك الا بالايجاز الا من قدم فراغ القلب له والنظر فيه ومراجعة السؤال عنه فاني وجدت تيسر ابن ادم على تأسيس التجارب فمن اجل ذلك ركب فيه ما ركب فيه من الاداة لدفع شر ما سلط عليه من العدو الا تري انه يقول ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً فاعقل عن الله تعالى ما حذرک من عداوتک واعلم ان ارادة ابليس وسلاحه الذي يصل (٥١٣)



به الي الظفر بك هو آثر الاشيا عندك وهو هواك واعلم ان محبتك للطاعة  
المحاربة لعدوك والمجاهدة لنفسك والمخالفة لهواك سيما اذا كانت نفسك موافقة  
لهواها وكان هواك سهم ابليس المسموم به يصل الي قلبك وهو كلام ان  
فرعناه تفنن وتفرع فكثرت معرفة نوع واحد من الاصول التي يستدل بها على  
الفروع اثقل على ابليس من معرفة الف مسألة، يحقق ذلك قول ابي هريرة لباب  
من العلم اصلح به فساد قلبي وفساد قلب من يايوي الي احب الي من صلاة  
حول مبرورة وصيام حول مبرور لان فساد الاعمال كلها انما يوتي العبد فيها من  
جهله بفساد قلبه ومصلحة فساد قلبه ولو عرف فساد قلبه من اين اتى لعرف  
صلاحه من اين يوتي اعلم الان ان معرفة علم النفس علم صغير وانه موجود  
وان سمعه من يدعي عقلاً انه بعقله فان عقله في الظاهر انه يصدق به في الباطن  
او ان اقربه في المشاهد انه يقربه في الوحدة كلاً انه اعز من ذلك والذي  
يدل على غيره انه قد صح مثل قول سفيان انه من عرف نفسه لم يضره (٥٢٢)  
ما قيل فيه من خير او شر فاعلم عالماً غير ذي شك انه اذا لم يضره انه قد  
نفعه فما ظنك الان برجل يبلغ في العلم درجة ينفعه ما يضر غيره ولا اعلم عالماً  
ولا عابداً على وجه الارض ممن تعرفه الان وهو يضره ما قيل فيه من خير او  
شر ان مدح بخير فتنه ذلك المدح فضره وان مدح بشر فتنه فضره المدح وان ذم  
بحق احزنه وفتنه فضره الذم فاما من لا يعرف فلا يقدر علي ان يعصى فيجوز  
في الحكم ذلك ليعلم اني لا اعرف من يعرف نفسه ولا اعرف من يعقل  
كيف ينبغي له ان يعرف نفسه لا ولا اعرف من ان اختارته بقبيله او بفعله  
فن ذلك ضرراً ما قيل فينا من خير او شر والله المستعان علي انما ضلنا  
وعلى قلة هدايتنا لمعرفته وان وصف معرفة النفس عندي اليوم لخطر عظيم عند  
من يدعي العقل والمعرفة والعمل قال ابن المبارك :

تقرب الحق حتى وصفه خطر عند الخليم وعند العالم الخبر

وقد صح عندي انه من لم يعرف نفسه فهو من دينه علي غور ومن سيره  
دينياه علي افتح السير واعلم انه من ضره ما قيل فيه من خير او شر في سر  
او علانية فهو يضره ما عمل من (٥٢١). اعمال الخير او الشر وكل هذا لا يوجد الا معرفة  
الرجل نفسه واني لما تدبرت دلالات العلم والعلوم لاقع علي معرفة نفسي اصبت وصفي

ووصف من اعرف من اهل زما في ان قد ظهر من اهل زما في الوحشة والتقاطع والتدابير والتباين والحسد لأمور الدنيا والغفلة والتسوية لأمور الآخرة فاستوحشت لذلك وسأظني واني في طول الفكرة فيه حتى غلب علي همه فوجدت دلالات العلم ونظاير الحكمة وفطن القلوب قد نعوا اليها ازمة الخير وذكر ادبار دولته وحذرونا وانذرونا هجوم الشر واقبال دولته واني لاري زمناً قد استدار اهله ودارت رحاؤه بالشر وغلبة الهوى فرايت اجاهلية من اهل الدين واهل زما في ممن اعرف قد تباعضت وتنافرت فالقلوب منهم قد اختلفت والاهواء فيهم قد تفرقت وبعضها من بعض. قد تهرات والعلماء منه قد فتنوا والى الدنيا قد ركنت وقراوها قد تحيرت ولديهاها قد اثرت وعلى ذهبها وفضتها قد حرصت وعن اخرتها قد غفلت والقلوب منها قد فسدت وشكرت (53٢) وعبادها قد جهلت فتعظمت وتكبرت والعهود منهم مرحت والامانة فيهم قد قلت وفقدت والعقول منهم قد نقصت واهواوهم عليهم قد غلبت والاحلام فيهم قد غربت والمروات والاداب منهم قد ذهبت والسكينة والوقار منهم قد قلت والحق والقسوة والوحشة بينهم قد ظهرت وبعضهم لبعض علي المداينة قد احتملت وذلك اني وجدت الدنيا قد سقت اهلها من حبها كاساً صرفاً سرقت له عقولهم وابدت فيه هواهم فعادوا الى هذا الوصف فلا تسان عما وراءه فلقوس الهوى بموافقة النفوس في اعراض القلوب انفسهم من دلالات العقول ولاصابة الحق مخالفة في اهداف النفوس يحقق ذلك قول ابن مسعود انتم اليوم في زمان الحق فيه قايده الهوى وسياتي بعدكم زمان يقود الهوى فيه اعمال الحق وقال ابن عباس رضي الله عنه :

وما الناس بالناس الذين عهدتم وما الدار بالدار التي كنت اعرف

وممع صوت حين قتل عمر رضي الله عنه :

ليكن علي الاسلام من كان باكياً فقد اوشكو هلكاً وليسو علي العهد  
وادبرت الدنيا وادبر خيرها وقد ملها من كان يوقن بالوعد

(53٣) فاعقل متى قيل هذا فاني وجدت لهذه الانفس الامارة بالسوء حكومات جور خفية يخفي اكثر ذلك من المرء عن نفسه فضلاً عن ان يتعرفه منها حتى ان الكلمة مما يرجعها ويوافق هواها ويخالق الحق به ليستخرجها وان الغضبة لتظهر كبرها فان المظمع الكاذب ليمحو ورعها

ويبطل تقواها وان الاعمال الظاهرة لباساً يعرف به اهلها اذ كانوا صادقين او يقصدونه اذا كانوا كاذبين وان اعمال الجوارح تصححها ضمائر القلوب او تفسدها فان القلوب مهيمنة على الجوارح واعلم انا وافقنا الصالح من الماضين في اعمال الجوارح وحالفناهم بالهمم والقلوب من الخوف فنفرت عند الاحزان الا بالتكلف وحزن التكلف لا يثبت او يتصرم ولم يعقل التواضع الا باظهار السياء في تقصير الثياب وجف الشوارب والهياه في اللباس فتحابينا في اللسان الموافقة على المداينة وتباغضنا بالقلوب لاختلاف القلوب وعادي بعضنا بعضاً على المصادقة والف بعضنا بعضاً على المباينة في العشرة فتنافرت القلوب ووقعت فيها الوحشة (٥٤٢) فسياناً سيما الكاذبين تبينه فينا الصادقون فاصبحنا مع قبح الوصف وسماجة هذه الآداب لا نستاهل خروجاً عن بعض ولا دخولاً في زيادة فما تلقى منا الا ذاماً لغيره مذموماً عند غيره مستوحشاً منه غيره غير واثق بغيره ولا هو موثوق عند غيره الا مع موافقة الهوي على العش والادهان لا نجد صديقاً فنتأسى به ونقتدي ولا خائفاً فيلزمنا الخوف ولا محزوناً بعلم وعقل فبقينا حيارى نطلب الصدق وما اليه سبيل افتعلم يا عاقل وصف من هذا هذا وصف عيون اهل زمانك من مقرئهم وعلمايهم وعبادهم والمدعين للعقول منهم مشتهرين في رضاهم متكبرين عند خلاف اهوايهم اهل سقه وعلو وجهالة عند غضبهم اهل حرص ورغبة ودناءة نفوس عند اطماعهم حُبهم بالمصافحة بالأيدي ومودتهم مكاشرة عند التلاقي وفي القلوب داء دفين صفة اخلاق المنافقين قال صديقه رضى الله عنه كنا نعرف المنافقين علي عهد النبي صلى الله عليه وسلم اذا لقونا بداؤنا بالمصافحة بالأيدي والمكاشرة (٥٤٣) فاذا مضينا همزوا لنا ولمزونا وذلك اني وجدت من اعرف من اهل زمانى متفقون بالالسن يامرون به ما وافق ذلك اهواء باطله فيما خالف اهوانا واحتفون لازهاده في الدنيا بالالسن عاملون فيها بالحرص والرغبة بالجوارح والقلوب يدفعها عنا في الظاهر بالقول ويجترها الينا بالأيدي والارجل في الباطن فبدلنا الخوف من احوال الآخرة خوف الفقر قبل نزوله وبدلنا مكان الصدق في الاعمال جزيل الثواب من الله للذين عند خلقه ليعظموه ويقبلوا منا ويحسنو علينا الينا فصرنا مكان الشكر لله على نعمه وجيل ستره طلب الشكر من المخلوقين فاجبتنا تعجيل ثواب اعمالنا

من المخلوقين في الدنيا وتزعم انا نلتبس ثوابها من الله في الآخرة وقد حرم الله ذلك علي خلقه فطلبنا الصدق بالما وبالاختلاق الدنية وبالكذب في القلب فهذه صفة اهل زماننا فاعلمهم مستحوز عليه هواه واعقلهم حزین بجانب لعله واحلمهم يسفه فيما يحلم عنه الصبي واباغهم في منطقته متاول واصغاهم (٥٥٤) بالاستماع يرصدك الغوايل وانفدهم رايا يعنى عن عيوب نفسه واشدهم اجتهدا مقتون معجب واثبتهم عقلاً جابر عن محجة الحق متمسك برشا الضلالة واكلمهم بصيرة عاجز عن العمل ببصيرته وجاهلنا ذيب محتلس مستصفر لمن ليس في درجته مستدرج من حيث لا يعلم وعابدا جبار لا يكلم فقد احاط بنا الجبل ونحن لا نعلم مهيات ما ابعذك وعظم ما ترى وكل من يرى من التمسك بعري الاسلام قال ابن المبارك :

تقرب الحق حتى ما له علم يؤتى اليه ولا يرجى له احد

وقال ايضاً : تقرب الحق حتى وصفه خطر عند الحكيم وعند العالم الحبير

فاذا كنت في زمان وصف الحق فيه خطر عند من يدعي العلم فما ظنك بمعرفته والعلم به فانت في بحر تضطرب عليك امواجه فسايجهم كم يثبت حتى يعرف ومن لا سباحة له فهو راسب فاليوم طالب التمسك وهيات وكيف له بالتمني فيه والتسويق وان كان ياتي من غير وجهة وكيف له ان كان عالماً بصيراً عازماً صابراً (٥٥٥) زكياً فظناً ان يقوم علي فظام ستين سنة او خمسين سنة قد احاط بسويدا قلبه فاشتد عليه عظمه ونبت عليه لحمه وشاب فيه اصداعه وقرح فيه ناب ثم هم بالهويناء وقلة المعرفة والصبر يريد ان كان يريد فليحصر عن ذراعيه وليشمر عن ساقيه وليلج يابه وليعض على خيار الضمير وليجذ في الطاب ان كان راغباً في الجنة وهارباً من النار ومحباً لله تعالى وليتأهب وليتذرع فان مباشرة الف بتدريج يصحرون له ايسر من واحد قد كن له لا يدري من اي وجه يهجم عليه واعلم ان هذا كتاب لا يعقله عاقله الا عقل عباده ولا يقبله من سمحه الا قبول تعجب واقتراره بلسانه انه الحق ومن يريد ويجله اكثر فاما من يريد للعمل فلا اعرفه وانما رايته علماً مهجوراً لا لا يقبل ومن قبله لا يعقله ومن قبله وعقله فعايته المباهاة به فلقد هممت بتركه لانه ليس من علم زمانك ولا حاجة لهم به لانه علم يورد باهله الي مخالفة هوي



انفسهم ومجاهديها والخلق الا من عصم الله (٥٦٢) دعايتهم اليوم من العلم والعبادة هوي انفسهم ونسأل الله عفوه وعافيته والمعونة منه تفضيلاً ورحمةً بنا وقال لو ان اهل الشجر غزو كلهم وقاموا صفوفاً ها هنا يريدون خراب هذا الدين لاريت الحزن ها هنا لصلاح النفس اوجب على الرجل من الحرب في فسادها يريدون ثم قال ارايت لو كان ابو بكر الصديق رضي الله عنه اميراً والناس كلهم مثل عمر رضي الله عنه وانت علي غير ما ينبغي ما فعل صلاحهم بفسادك الم تكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم واني بكر وعمر رضي الله عنهما وزمانهم قوم لم تنفعهم بركة النبي صلى الله عليه وسلم ولا صلاح ابي بكر وعمر وزمانهم ثم قال اذا لم ينفعهم صلاح اوليك فما يغنيك اليوم صلاح غيرك ثم قال عد انك قتت وجهدت علي ان اقتت الناس على حذر كما ينبغي الخادم الصغير والكبير ولم يهتم لنفسك فما تغنيك اقامتهم علي الحد او ليس العجب تركتهم نفسك وهي اعز الانفس عليك واقبلت علي هم غيرك او ليس هذا العجب وقال انظر (٥٦٣) زمان النبي صلى الله عليه وسلم اموالهم ونفقاتهم وتوهم وارجح النفقة في ذلك الزمان (ربما اسقط الناسخ بعض الكلمات في هذه الجملة) كان يرفع صاحبه الي السماء حياً في المثل لانه كان اموالهم واخبارهم ونفقاتهم ظاهرة وكان في ذلك الزمان الفقير خيراً من الغني فكيف ترى اليوم حيث فسدت الاموال والانفس والزمان والنية ثم قال لا اعلم اليوم شياء خيراً من الفقر حتى لا يبلغ شي من اعمال البر النافلة مثل الحج والغزو وغير ذلك . ثم قال ارايت لو ان رجلاً قام ها هنا من خيار هذه الامة وآخر من شرار هذه الامة فتطاول هذا الحير علي هذا الرجل السوء فما يغنيه خيره وعبادته ولو كان قد عبد الله مائة سنة فاذا لم تستقم للخير ان يتطاول علي الرجل السوء فكيف ترى حال من يتطاول علي من هو خير منه اخره وقد بلغنا ان ثلثة اشيا تقوي القلب كثرة الكلام في غير ذات الله تعالى والذنوب اذا حمل بعضها علي بعض ومل البطن من الطعام وقال احفظ لسانك ولا تقوان الا حقاً واسكت (٥٦٤) فانك اذا فعلت ذلك ادخلك في اصناف الخير والحمد لله وحده وصلى الله علي سيدنا محمد واله اجمعين وهو حسبي ونعم الوكيل . بلغ مقابلة بحمد الله .

### المقدمة

هذه هي المخطوطة القيمة التي نغزينا الى المحاسبي وقد نفني بوعدنا فنقدم للقارئ ازاوية نصوص هذا الصوفي المعروفة التي نشرت من كتاب الرعاية ومخطوطنا فندال بذلك على صحة قولنا . واننا نلجأ الى هذه الطريقة من مقابلة النصوص لاننا لم نجد ، عبر التاريخ ، من يذكر هذا التأليف ولا من يغزيه الى المحاسبي ، كما قدمنا . ان ينرب عن مطالع كتاب الرعاية ومخطوطنا أن ما بين المؤلفين من الشبه ، إن في الافكار او في انتقاء المفردات للتعبير عنها وإن في تركيب الجمل او في عناوين الفصول نفسها ، حجة كافية وبرهان قاطع على صحة ما تقدم . فلا يستطيع المنتقب الا الرضوخ امام هذا التقارب والشبه ولسان حاله يردد : المؤلف واحد . وسوف نرى في الازاوية التي سنبرها ان الاغلاط النحوية هي هي في المؤلفين ، مما يدل ايضاً على قدم المخطوطتين ، على ثقافة الناسخ الضئيلة او على سهو في الأصل . ولكن ما يوقفنا في هذا الصدد هو ترديد بعض الافكار الاساسية التي شاد عليها المحاسبي البناء الروحي . فلا تقرب من الله ولا وصول اليه الا بقطع الرياء . والحذر منه ، الا بقلع العجب بالرأي والقيام باعمال الطاعة . واننا لا نجد عنده تحليلاً دقيقاً للوصول . فقد ترك لمن سليله من الصوفيين ، ابن الفارض وغيره ، ان يقوموا بتلك المهمة . احب المحاسبي أن يوطد اساس الحياة الروحية ، وعلى هذا الاساس يستطيع غيره تجميل البناء ، وتوسيعه .

او نقول اذا ان مخطوطنا ليس الا ملخص كتاب الرعاية خطته يد تلميذ x معجب بافكار معلمه . ولم لا نقول ان المحاسبي نفسه احب ان يلخص لتلاميذه في مؤلف محدود الارزاء فكرته في الحياة الروحية ويزيد عليه ما رأى من الخير زيادته . فان تكلم مرتين في كتب الرعاية عن الصدق وقلب الصادق فهو يُعيد الكرة هنا ويتوسع بالفكرة الى حد نرى من خلاله ان مخطوطنا ليس ذلك x الملخص واكنه مؤلف جديد لم يكن معروفاً الى اليوم .

ليس المؤلف ان يُبدع في كل كتاب تحطه يده افكاراً جديدة فاذا اودع الواحد منها عصارة دماغه والكثير من حدسه والنقط الاساسية لبناء هيكل تفكيره ، فلا بأس اذا توسع في كتبه التاية بنقطة من تلك النقاط ذات فائدة وموضحة بعض المبادئ . فهكذا صنع المحاسبي ونجح .

واذا لحنا الى التقارب الكبير بين كتاب الرعاية ومخطوطنا فلا نستطيع القول  
 ✕ نفسه عن كتاب التوهم . فلم يكن في نية المحاسبي في كتابه هذا الاخير ان يعرض افكاراً  
 روحية بل احب ان يصف فيه ما يعتري الانسان من الرهبة والوجل في يوم الحشر  
 والنشر والحياة الباقية مع ما هنالك من صور خيالية استسلم اليها المفسرون . فلا  
 غرو اذا ان تكون نصوص المؤلفين بعيدة عن بعضها في مفرداتها وافكارها .

○

— لقد توصل المحاسبي في تحليله الطرق التي على المرید ان يسلكها إلى أن  
 يُصوّر له ، بدقة وصف وتمييز صاف بين التشعبات العديدة التي يخاف ان يتبعها  
 وتقصيه عن الكمال ، تلك الحلول الاولى الضرورية والاجتهاد في السعي وراءها .  
 ولئن راح المرید يسير نحو الله بضمير صادق فعليه ان يعلم أن كل درجة وكل  
 منزلة من درجات العابدين تتطلب منه زهداً وتحلياً كاملاً عن الدنيا وزيادة في  
 التقوى اي في الخوف والرجاء . اذ لا يتوصل المرید الى الله الا عن طريق  
 الاستدراج اذ يرافقه الصمت ومخالفة الهوى . ولكن العقبة التي توقف المرید في  
 طريقه نحو الكمال هي الرياء وحب التزلف والعظمة فلذلك اخذ المحاسبي على عاتقه  
 أن يصوّر الرياء والمرامي في صورة تولد الاشتزاز في نفس المرید وحب التخلص منه .  
 ولكن ماذا ينفع المرید إن تخلص من الدنيا وزهد في ملذاتها ، اذا لم  
 يعرف الطريق الوصول الى هدفه وغايته ؟ فبعد ان يكون المحاسبي توقف ملياً  
 عند السلبيات يأخذ في تصوير الايجابيات . وهذا هو الجديد في هذا المخطوط —  
 في تصوير الصديق وصفاء النية وقوة الثقة والرجاء بالله وكيف تقوي هذه الفضائل  
 المرید على التخلص من المعاصي والسيئات وتقوده الى القيام بما يقربه من الله ،  
 — الى عمل الحسنات وما يتشعب منها .

هناك صفحات في المخطوط عاينا ان ننسخها هنا بكاملها ، اذ لا نقوى  
 على اختصارها ، فكل فقرة وكل جملة اصلية في تطوّر المعنى وفي التعبير الوافي  
 عن الفكرة الاساسية . وهذا ما حدا بنا الى الوقوف عند هذا الحد من  
 التحليل طالبين الى القارئ ان يتأمل فكرة المؤلف دون وسيط .

○

واليك بعض تلك النصوص المحكى عنها . وقد يطول ذكرها اذا احببنا

ان نذكرها كلها فنقتصر على ذكر بعضها : فالارقام تدل على صفحات نشرة  
مرغريت سميت<sup>١١</sup> لكتاب الرعاية وعلى ورقات المخطوط كما بدت في نشرتنا  
كتاب الخلوة والتنقل في العبادة ودرجات العابدين :

### كتاب الرعاية

كتاب الخلوة والتنقل في العبادة ...

فاستوحشوا حين استأنس الناس استيجاشاً  
من الخلائق واستيناساً بهم فهذه مواريث  
التقوى لانها اساس العمل واصل الطاعة  
وهي اول منزلة العابدين ، ص ٧

درجات العابدين 1<sup>٢</sup>

فالتقوى اول منزلة العابدين ، ص ٩

درجات العابدين 1<sup>٢</sup>

حالات مختلفة وطبقات متبدلات 22<sup>٣</sup>

ونحن لا يأتي علينا يوم الا جددنا فيه  
ذنوباً لم تكن من قبل نضيقها الى ما خلا  
من الذنوب الامس من ذنوب الجوارح  
وذنوب الضمير من الكبر والحسد والشهامة  
وسوء الظن والمعجب والريا وغير ذلك ،  
ص ١١

وجميع من ذكرنا من المستدرجين لا  
يخلون من المعجب والريا 7<sup>٤</sup>

راجع 33<sup>٥</sup>

فاصل الطاعة الورع واصل الورع  
التقوى واصل التقوى محاسبة النفس واصل  
محاسبة النفس الخوف والرجاء والدليل على  
محاسبة النفس العلم بما تعبد الله ، ص ١٢  
انما الاعمال بالنية ، ص ١٣

راجع 24<sup>٦</sup>، 25<sup>٦</sup>

فنظرت من ارجا الناس للرحمة فاذا  
هو المقبل على طلب الاخرة بالمباداة والزهد

الكتيس من دان نفسه وعمل لما بعد  
الموت ، ص ٨٤

40<sup>٧</sup>

باب الخوف والرجاء 30<sup>٨</sup>

كلما ذكر ما كان فيه من ذنوبه هاج  
خوفه وغلب همه وطال حزنه ، ص ٢٠  
ويتحول به عن خطاياهم وذنوبه الخوف  
والرجاء لربه ، ص ٢١

(١) Kitāb al-Ri'āya liḥuquq Allah, by Abu Abdallah Ḥarith ibn  
Asad al-Muḥāsibī. — edited by Margaret Smith, M.A.D. Lit.  
Coll. « E.J.W. Gibb Memorial ». New Series, XV, Luzac 1940.  
London. XIX — 343 pp.



راجع ما بعد	وانما جعل الجزاء من العقاب والثواب
	للرهبة والرغبة من الله تعالى ، ص ٢٣
راجع ما بعد	فاخبر انهم لما رغبوا ورهبوا ، ص ٢٣
فلا تلقاه وان كان نال منها الا مستشعرا	فاذا عمل قلبه بالفكر بالتخويف لما
خوفا زايلا منها 19v	خوفه ربه جل وعز لم يهيج منه الخوف
	سريعا لطول غفلته ، ص ٣٠
يمنع الحواس عن الاخبار التي فيها تهيج	ولا يهيج الخوف ، ص ٣٠
القلوب 2v	
وقف على ذلالتها من الترغيب	وناجاه بقلب راغب راهب ، ص ٣٤
والترهيب 4v	
وما اكثر حاجتك الى جهالة الناس	جهالة ، ص ٣٤
بك 28r	
اهل سفه وغلو وجهالة 54r	
هذه المفردات غيرها في كل صفحة من	النوافل ، الفريضة ، المكر ، الطاعة ،
صفحات المخطوطتين .	الرياء ، قصر الامل ، اهل السفاوة والعداوة ،
	الجوارح ، قبول الخطرة ، النية ، مراتب
	العباد ، الخوف ، الرجاء ، التزین . . .

•

واذا نوهنا الى بعض الاغلاط النحوية فاننا نعرّضها ، كما قدّمنا ، الى السهو .  
وهالك بعض الامثال : فكل ما مضى منهم يوم . . . او ليلة ١ ، وفكرهم  
مدبرة (2r) ، وليس فيها نوبة (34v) الخ . . .  
وهناك عادة للناسخ ، يكتب الافعال في المخاطب الجمع بدون الف اخيرة :  
فطنو ، وجدو ، ولبسو . . . ومرات يزيدوها : اوتوا (8v) ومرات يضعها في  
المخاطب المفرد : يذكوا (2r) ، يخلوا (3r) ، يرحوا (18v) .  
ومن طالع المخطوط وقف على بعض هذه الهنات بسهولة . فكفى .

•

هذا ما لنا ان نقوله في كتاب الحلو المحاسبي ولعلنا وفيما بوعدنا تاركين  
للقارئ ان يستنتج ما له ان يستنتجه وآملين ان نكون ساعدنا ولو قليلا على  
معرفة المحاسبي والدخول في نفسانية ذلك النفساني الكبير .

# فهرس

صفحة

نوطه	١
(١) لمحة عن حياة المؤلف	١
(٢) المخطوط	٤
باب الاجتهاد والتأمل وقصر الامل وغير ذلك	٧
باب معرفة الاصل الذي يتفرع منه جماع الخير	١١
باب الاستدراج	١١
باب الصمت ومخالفة الهوى وغير ذلك	١٧
باب علامة الرأي	١٩
باب التمييز بين الخوف والرجا	٢٣
باب الصدق والارادة وثقل الصدق	٢٨
باب حاجة العدو الى صدق النية في الغرائض	٣١
باب قلة الامل وتصغير الدنيا	٣٢
باب التماس المنفعة في الاكل والشرب واللباس	٣٣
باب صدق حسن الظن والخوف والرجا	٣٤
باب فضل ترك المعاصي	٣٦
باب الزجر عن القنوط	٣٧
باب بيان السبية والهم بها وما يتشعب من ضررها	٣٩
باب بيان الحسنة والهم بها وما يتشعب من نفعها	٤١
الخاتمة	٥٩

## تصحيح الاغلاط

الصواب	الغلط	الصفحة
الحرض . . .	الحرض . . .	8١
بالداء . . .	بالداء . . .	32٢
ارجى . . .	ارجى . . .	32٢

crit à al-Muḥāsibī et que cette critique interne seule pouvait ici nous rassurer.

Le manuscrit que nous avons eu sous la main est un *unicum*. Sa lecture, facile très souvent, n'était pas sans difficulté parfois, parce que les lettres arabes sont dépourvues des points diacritiques et des voyelles. Je dirai même que le copiste, qui ne fait pas preuve d'une vaste culture, a laissé parfois tomber certains mots nécessaires pour le sens. Nous l'avons noté en son lieu.

Il reste que cet ouvrage qui reprend les principales idées du *Kitāb al-Ri'āya* n'en est pas simplement un résumé. Toute une partie, assez longue, et qui traite du vrai et de la droiture, est très peu développée dans ce dernier ouvrage, pour ne pas dire inexistant. C'est par là que notre traité reste nouveau par rapport à l'ouvrage édité par M. Smith.

Nous avons tenu à publier ce manuscrit tel qu'il est, sans y apporter aucun changement. Nous avons voulu respecter la langue dans laquelle il nous a été transmis. Quelques corrections auraient clarifié le sens. Le lecteur attentif retrouvera facilement la pensée de l'auteur.

Nous avons, cependant, à la fin de notre édition, relevé quelques fautes grammaticales. Nous n'avons pas voulu en prolonger la liste.

Nous espérons que ce nouveau traité enrichira la connaissance que nous avons d'al-Muḥāsibī en attirant l'attention sur certains points qui étaient restés trop implicites dans les autres ouvrages.

I.-A. K.

*Université Saint Joseph, Beyrouth*

*le 3 décembre 1955*



## PRÉFACE

Lorsqu'on aura lu ce traité de vie ascétique, on pourra voir avec quelle précision, dans les premiers temps de la pensée religieuse de l'islâm, al-Muḥāsibī a décrit les vertus fondamentales de celui qui entend marcher vers Dieu, se libérer du monde et retrouver la paix du cœur dans la loyauté.

Déjà al-Muḥāsibī avait développé dans un ouvrage plus long et plus détaillé, *Kitāb al-Ri'āya*, les nombreuses démarches du *murīd*, du novice qui s'engage dans la voie de la perfection. Ce livre a été édité par Margaret Smith en 1940 dans le «Gibb Memorial», new series, XV.

D'autres ont publié certains ouvrages d'al-Muḥāsibī, comme A. J. Arberry 1) ou L. Massignon 2). Mais les uns et les autres ont passé sous silence le traité que nous présentons aujourd'hui. Brockelmann lui-même ignorait notre manuscrit. Les auteurs musulmans qui ont parlé d'al-Muḥāsibī donnent de longues listes des ouvrages de cet auteur, mais ne font aucune mention de notre traité.

Al-Muḥāsibī développe ici les principales idées que nous trouvons à chaque page du *Kitāb al-Ri'āya*. Le vocabulaire, les mots-clés, parfois même les expressions elles-mêmes se ressemblent. Les thèmes sont développés avec la même psychologie déliée et subtile ici et là.

Nous avons alors établi une rapide comparaison de ces deux ouvrages et nous avons trouvé que le rapprochement était facile, que nous ne pouvions pas douter de l'attribution de notre manus-

---

(1) *Kitāb al-Tawahhum*, by Ḥarīth ibn Asad al-Muḥāsibī. — edited from the unique Oxford MS (Hunt 611), by Arthur, J. Arberry, Litt. D. — Cairo 1937, 63 pp.

(2) L. Massignon: *Essai sur les origines du lexique technique de la mystique musulmane*. — Paris 1922, pp. 211-225.



AL-ĤĀRIT IBN ASAD AL-MUĤĀSIBĪ

LE LIVRE  
DE L'ESSEULEMENT  
ET DE LA MONTÉE

édité

par le Père Ignace Abdo KHALIFÉ s. j.

IMPRIMERIE CATHOLIQUE  
BEYROUTH

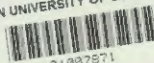
1955

A.U.B. LIBRARY

189.3:M951kA:c.1

المحاسبى، ابو عبد الله الحارث بن اس  
كتاب الخلوة والتنقل فى العبادة ودرجا

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01007871

189.3  
M951kA